

مجتمع المدينة
في
عهد الرسول ﷺ

د. عبد الله عبدالعزيز بن إدريس





مجتمع المدينة في عهد الرسول ﷺ

د. عبد الله عبدالعزيز بن إدريس

استاذ مساعد - قسم التاريخ

كلية الآداب - جامعة الملك سعود



أصل هذا الكتاب رسالة مقدمة من المؤلف بعنوان:

مجتمع المدينة المنورة وتنظيم القبائل سياسيا واجتماعيا
في عصر الرسول محمد صلى الله عليه وسلم (١ - ١١هـ / ٦٢٢ - ٦٣٣م)

للحصول على درجة الماجستير في التاريخ من جامعة الرياض (الملك سعود حاليا).
وقد منح الدرجة من قبل مجلس الجامعة في جلسة ٣٠ بتاريخ ٧/٧/١٣٩٩هـ (٢/٦/١٩٧٩م).

© ١٩٨١م، ١٩٩٢م - جامعة الملك سعود

جميع حقوق الطبع محفوظة. غير مسموح بطبع أي جزء من أجزاء
هذا الكتاب، أو تخزينه في أي نظام لحزن المعلومات واسترجاعها،
أو نقله على أية هيئة أو بأية وسيلة سواء كانت إلكترونية أو شرائط
مغنتة أو ميكانيكية، أو استنساخا، أو تسجيلا، أو غيرها إلا
بإذن كتابي من صاحب حق الطبع.

الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ (١٩٨٢م).

الطبعة الثانية ١٤١٢هـ (١٩٩٢م).

٩٥٣,٠٢

أع م

ابن إدريس، عبدالله عبدالعزيز

مجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم /

عبدالله بن عبدالعزيز بن إدريس .

١ . المدينة المنورة - تاريخ . ٢ . المدينة المنورة - أحوال اجتماعية

أ . العنوان



شكر وتقدير

أحمد الله وأشكره كثيراً، على توفيقه وامتنانه، الذى يسر لنا أمر الانتهاء من هذا البحث وغمامه، في صورة نرجو أن تكون قريبة من الكمال. ثم يسعدني أن أتقدم بوافر الشكر وأجله، إلى أستاذي الدكتور عبد الرحمن العليب الأنصاري، الذى كان، أثناء عملي معه، نعم الموجه الفاهم، والعالم المتواضع. وذلك قد مكنتني من الاستفادة كثيراً من علمه وخبرته. كما يسعدني كثيراً، أن أتقدم بالشكر الجزيل، لكافة جهاز جامعة الرياض - على ما وجدته - أثناء دراستي - من تشجيع أدبي ومعنوي، وحرص على تقديم جميع التسهيلات اللازمة، لخدمة هذا البحث. حيث كان لذلك أعظم الأثر، في توفير المناخ العلمي المتكامل. مما مكنتني من العمل براحة نفسية، وهدوء بال، وحرص على مواصلة البحث بهمة ونشاط. وأخص بالذكر معالي مدير الجامعة الأستاذ الدكتور عبد العزيز الفدا، وكذلك أصحاب السعادة وكلاء الجامعة الأجلاء، وسعادة عميد كلية الآداب الدكتور عزت خطاب ومن سبقه من عمداء الكلية وسعادة وكيل الكلية الدكتور عبد العزيز الهلايى. كما أخص بالذكر رئيس وأعضاء مجلس قسم التاريخ المحترمين بكلية الآداب، وسائر منسوبي الكلية، هيئة التدريس والموظفين، على تعاونهم المباشر وغير المباشر، أثناء تعاملهم معهم في مجال الدراسة. كما يطيب لي أن أشكر سعادة عميد شؤون المكتبات الدكتور أحمد الضبيب وجميع المسؤولين في مكتبة كلية الآداب والمكتبة المركزية وقسم المخطوطات بجامعة الرياض، وخصوصاً الصديق الأستاذ صالح الحجى، رئيس قسم المخطوطات، على مالفيتهم من حسن التعامل والمساعدة، أثناء دراستي. كما أشكر جميع من تعاون معي من المسؤولين في المكتبات التي زرتها داخل المملكة وخارجها، وأخص بالذكر الأستاذ علاء الدين أحمد العاني، بالمتحف العراقي ببغداد. كما يطيب لي أن أشكر الرسام بقسم الجغرافيا السيد عثمان ساتي، على تعاونهم معي في رسم خرائط البحث. وكذلك أشكر السكرتير بقسم الاجتماع، بكلية الآداب، سيد محمد رجب، الذى تولى طباعة هذا البحث، واجتهاد في عمله.

والله المولى ونعم النصير. . .

المحتويات

الصفحة	شكر وتقدير
هـ	المقدمة
١٢ - ١	الباب الأول
	عناصر السكان في المدينة المتورة
	خلال العصر النبوي
٢٧ - ١٥	الفصل الأول : دراسات تمهيدية
١٧	أولا - الجغرافية التاريخية للمدينة مع الإشارة لأساليبها
٢٥	ثانيا - أهمية موقع المدينة الاقتصادية بين الشمال والجنوب
٩٨ - ٢٩	/ الفصل الثاني : عناصر السكان في المدينة قبيل الاسلام وبعده
٣١	١ - اليهود
٥٥	٢ - الأوس والخزرج وحلفائهم من العرب
٧٣	٣ - الموالى والعبيد
٨٠	٤ - قريش وثقيف
٩٠	٥ - المهاجرون من قبائل وأقناء العرب
١١٤ - ٩٩	الفصل الثالث : الأوضاع العامة للسكان في المدينة بعد الهجرة
١٠١	أولا - النواحي الاجتماعية العامة
١٠١	١ - الدعوة إلى الهجرة
١٠٢	٢ - الاستعداد النفسى والسياسى لنشر الاسلام
١٠٣	٣ - التكيف في المجتمع المدنى بالنسبة للمهاجرين
١٠٥	٤ - الصعوبات الاجتماعية والاقتصادية الناجمة عن الهجرة
١٠٧	٥ - تضافر الجهود في العمل
١٠٨	٦ - الترابط والتعاون في المجتمع المدنى ومظاهر ذلك
١١٠	ثانيا - العلاقات الاجتماعية بين السكان

ح الموضوع

مجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

الصفحة

- ١١٠ - علاقات المصاهرة بين قريش والأنصار
- ١١٠ - علاقات المصاهرة بين قريش والقبائل المهاجرة
- ١١٣ - العلاقات الاجتماعية بين الأنصار وسائر القبائل
- ١١٣ - المجالس والأندية العامة

الباب الثاني

التنظيم السياسي والإداري والاجتماعي للقبائل

خلال العصر النبوي

- ١٤٧ - ١١٧ الفصل الأول: مراحل التنظيم
- ١١٩ مقدمة عن مراحل التنظيم
- ١٢٢ ١ - التنظيم العشائري
- ١٣٠ ٢ - التنظيم الجماعي
- ١٤٤ ٣ - عصية الموطن أو الأرض
- ١٨١ - ١٤٩ الفصل الثاني: تخطيط المدينة ومنازل القبائل فيها خلال العصر النبوي
- ١٥١ أولاً - العمران في موضع المدينة وذكر خطط الأنصار قبيل الهجرة وبعدنها
- ١٦٦ ثانياً - عوامل اختيار موضع المدينة وأصالة تخطيطها
- ١٦٩ ثالثاً - التطور في تخطيط المدينة وسكنى المهاجرين مع الإشارة لمساحة المدينة
- ١٧٧ رابعاً - لمحة عن أثر تخطيط المدينة على مدن الأمصار

الباب الثالث

الحياة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية

في المجتمع المدني خلال العصر النبوي

- ١٩٩ - ١٨٥ الفصل الأول: مظاهر الحياة الاجتماعية
- ١٨٧ أولاً - مستوى المعيشة مع إشارة موجزة إلى أهل الصفة ومنازل الوفود
- ١٩٦ ثانياً - اعتماد الناس في المدينة على الخدم والموالي لقضاء أمورهم
- ٢٢٥ - ٢٠١ الفصل الثاني: الحالة الاقتصادية في المدينة المنورة خلال العصر النبوي
- ٢٠٣ أولاً - الزراعة
- ٢٠٨ ثانياً - التجارة
- ٢١٩ ثالثاً - المهن والحرف العامة
- الفصل الثالث: لمحات عن الطابع العام لمجتمع المدينة خلال
- ٢٤٤ - ٢٢٧ العصر النبوي في النواحي العلمية والثقافية
- ٢٢٩ ١ - كتعليم
- ٢٣٢ ٢ - دور الشعر في نشر الدعوة

الموضوع	المحركات	الصفحة
٣ - طابع الغناء في المدينة	٢٣٤
٤ - رياضة السبق والصيد	٢٣٥
٥ - اللباس	٢٣٦
٦ - المظهر العام للصحابة	٢٣٩
٧ - الأسرة والبيت	٢٤٠
٨ - الطعام والشراب	٢٤٣
مصادر ومراجع البحث		
أولا - المخطوطة	٢٤٧
ثانيا - المطبوعة	٢٥٠
ثالثا - الرسائل الجامعية والدوريات والموسوعات ودواوين الشعر	٢٦٤
رابعا - الأجنبية	٢٦٦
الملاحق والخرواط		
ملحق رقم (١) إحصائية تقريبية لعدد المشهورين من الصحابة من سائر القبائل في		
المدينة خلال العصر النبوي	٢٦٩
ملحق رقم (٢) كتاب النبی (ص) بين المهاجرين والأنصار واليهود	٢٧٣
ملحق رقم (٣) نموذج لكتب النبي (ص) للملوك وعظماء العالم	٢٧٥
خريطة موقع المدينة من جزيرة العرب	٢٧٦
خريطة تقريبية لخطط القبائل الساكنة في المدينة خلال العصر النبوي	٢٧٧
خريطة تبين أسماء المواضع التاريخية في المدينة	٢٧٨
مسقط لمسجد المدينة أيام الرسول موضحا حوله عدد الحجرات	٢٧٩

مقدمة

ظل الرسول محمد، صلى الله عليه وسلم، بمكة -قراية- ثلاث عشرة سنة - منذ أن بعثه الله تعالى بالنبوة، إلى الناس بشيرا ونذيرا - يدعو إلى دين الله، الإسلام. وكان خلال تلك الفترة، يتدرج بالناس في نشر الدعوة، ليكون ذلك أدعى لضمهم وعدم نفورهم من هذه الدعوة الجديدة.

وقد كانت أوضاع مكة الدينية والاقتصادية، غير مهيأة - حينذاك - لحمل سادتها على تقبل ما جاءت به دعوة محمد (ص)، من تعاليم ومبادئ وقيم، كانت - جميعها - تتعارض مع ما كان سائدا، في محيطهم المحلي والخارجي، من نظم وأعراف واعتقاد. لهذا شعروا أن هذه الدعوة، سوف تسلبهم ما كان لهم من هيمنة دينية واقتصادية على معظم القبائل العربية، الذين كانوا - في معظمهم - يدينون لقريش - أهل الحرم وقطان مكة - بهذا النفوذ القوي، للمكانة الكبيرة التي تحتلها الكعبة، ومشاعر الحج في نفوسهم. بالإضافة إلى دور قريش المرموق، في الحفاظ على تجارة معظم قبائل جزيرة العرب، قائمة ومزدهرة. وذلك لسبقهم في أخذ الفسائات الدولية، باستمرار التبادل التجاري، بين جزيرة العرب والخارج. وذلك عن طريق حماية قوافلها - عند مرورها بين القبائل والدول المحيطة - بما عرف بالإلاف، ورحلات الشتاء والصيف.

ومع أن مشركي قريش، قد عرفوا، بأمر دعوة محمد - في أول الأمر - إلا أنهم لم يلقوا لها بالا، ولم يعبروها أهمية كبيرة. ثم إن سادتهم - فيما بعد - حين جهر الرسول محمد (ص)، بالدعوة، أدركوا أن دعوة الإسلام تحدى لنفوذهم وسيادتهم بمكة - خصوصا، وأن من مبادئها الأساسية، إفراد الله بالعبادة، وتحقير ما كانوا يعبدون مع الله تعالى. هذا بالإضافة إلى ضمان الدعوة الإسلامية لحقوق الإنسان، وتحقيق المساواة بين الناس في الحقوق والواجبات.

ولقد كان لانتشار هذه المبادئ - في مجتمع مكة - أعظم الأثر في دخول كثير من الموالى والعبيد والشبان الطموحين، في الإسلام، عن رغبة وإيمان واعتقاد. وقد زاد هذا من حلق سادة قريش وأنتهتهم، فصبوا جام غضبهم على أتباع هذه الدعوة، وأقذوهم إيذاء شديدا. ولم يستثنى إلا من كان له سند قوي فيهم - يؤزره ويحميه - فإنه يسلم

مجمع للنبية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

من بعض الأذى وليس كله. ولما رأى الرسول (ص)، اشتداد الأذى على أصحابه المضطهدين، أمرهم بالهجرة إلى الحبشة (وهي مملكة النجاشي، الذي كان على دين النصرانية).

ولقد أحدثت الهجرة إلى الحبشة، أصداء كبيرة في جزيرة العرب، وبلاد الحبشة. وبذلك اكتسبت أهمية وأبعاداً عظيمة. حيث أنها مكنت من نشر دعاية حسنة للإسلام والمسلمين، في بعض أرجاء العالم النصراني، كما أضفت على موقف الرسول محمد (ص)، وأصحابه، أهمية سياسية، واعتراكاً دولياً بزعامته الجديدة على أمة الإسلام.

وكما سبق أن ألمحنا، فإن ظروف مكة الدينية والاقتصادية والاجتماعية، لم تكن مهية أو قادرة على احتضان الدعوة الإسلامية، مع بداية انتشارها. ولذلك بدأ الرسول، صلى الله عليه وسلم، كصاحب دعوة للعالمين أجمع، يبحث عن مكان أفضل، يحس، لدعوته الانتشار، ويضمن سهولة بناء دولة الإسلام الجديدة، على أسس قوية وثابتة. ولهذا عرض نفسه على القبائل في المواسم، طالباً منهم الدخول في الإسلام، ومؤازرته، ولهم خيراً الدنيا والآخرة. إلا أن الرسول (ص)، لم يلق منهم إلا الإعراض والاستهزاء. على الرغم من أن العرب - في طول جزيرتهم وعرضها - كانوا - قبيل البعثة - يبدون اهتماماً كبيراً بالأمور المستهدفة تصحيح عقائدهم، وطريقة إيمانهم بالله. ونستنتج ذلك مما ذكر عن وجود اعتقاد بين العرب، بقرب ظهور نبي مستقر، اسمه محمد. ولهذا سمى كثير منهم أولاده بهذا الاسم في الجاهلية، تيمناً باسمه، ورغبة أن يكون هو النبي المنتظر. ولعلنا من هذا، نتلمس حقيقة الانقياد والتبعية لنفوذ قريش وتأثيرها على معظم القبائل. مما جعلهم يعطلون ملكة التفكير لديهم ويتخلون عن نصرة محمد والايان بدعوته، لا لشئ، سوى أن قومه قريش لم يؤمنوا به. ولم يملك الرسول (ص)، بمكة، كثيراً - على هذه الحال - فقد قبض الله تعالى له - في السنة العاشرة من البعثة، تقريرا - جماعة من أهل يثرب (الأوس والخزرج) حضروا الموسم، فعرض عليهم الرسول (ص)، الإسلام، فقبلوه. ثم رجعوا إلى يثرب، فتكلموا بالإسلام. فلاحى حديثهم قبولاً لدى البعض من قومهم. ثم انتشر الإسلام، في يثرب، انتشاراً سريعاً جداً، حتى قيل: أنه لم يبق دار إلا وفيها ذكر لرسول الله، صلى الله عليه وسلم. وقد أرجع معظم المؤرخين المسلمين - كابن اسحاق - دواعي هذا الإقبال السريع، من قبل الأوس والخزرج، على الدخول في الإسلام، إلى عوامل اجتماعية، تمثلت في طبيعة تركيب السكان في يثرب، من العرب، المتنافسين على السلطة، واليهود، الذين لم يكن وضعهم حينذاك - مستقراً. فقد كانوا - على ضعف موقف الأوس والخزرج، النسي - يمحسون على مركزهم، وما بأيديهم من ثروات طائلة. هذا بالإضافة إلى ما ذكر عن إيمان الأوس والخزرج بظهور نبي مستقر، فكانت اليهود على اعتبار أنهم أهل كتاب وعلم، وأن الأوس والخزرج وثنيون - توعدهم به، كلما أحسوا بقوتهم، أنهم سيبهتونه ويقتلونهم به.

وقد ساعدت تلك الظروف في يثرب، على سرعة إقبال الأوس والخزرج في دخول الإسلام، حتى فشا فيهم، خلال مدة تقل عن ثلاث سنين. وكانوا خلال تلك الفترة، حريصين على تعلم القرآن والتفقه في الدين. ولذلك جاءت مسارعتهم - في السنة الثالثة عشرة للبعثة - لموافقة الرسول (ص)، في الموسم بمكة. وقد عقدوا العزم على مبايعته ودعوته إليهم، مع أصحابه، ينشر دعوة ربه في يثرب، أمنا مطاعا. وعرفت هذه البيعة باسم بيعة العقبة الكبرى، حيث ترتب عليها هجرة الرسول إلى يثرب (المدينة) مع أصحابه، فتكون، نتيجة لهذه الهجرة، أول مجتمع إسلامي متكامل، قائم على أسس الدين الجديد، وتعاليمه ونظمه السامية.

ولقد اتفقت - لحسن حظي - آراء أستاذي المشرف الاستاذ الدكتور عبد الرحمن الطيب الانصاري، مع ما كان يشغل تفكيري حول أهمية تناول موضوع مجتمع المدينة المنورة، منذ بدء الهجرة النبوية حتى وفاة الرسول (ص). وذلك نابع عن إيمان عميق، بأن هذا المجتمع الإسلامي - في نظمته وتخطيطه - إنها هو صورة أصيلة للمجتمعات الإسلامية، التي تشكلت بعد الفتوحات الإسلامية. وأن الاختلاف - إن حصل في بعضها - لا يعد وبعض التغيرات التزويقية، التي لا تمس جوهر الشيء. . هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإننا نرى، أن معرفة حقيقة التراكم الثقافي والحضاري لدى الشعوب، قد لا ييسر الحصول عليها ما لم نلم بشيء عن كيفية وطبيعة حدوث هذا التراكم، وعلى وجه الخصوص، معرفة الأساس، وتتبع مراحل تكوينه. ومن هذا المنطلق - آخفين في الاعتبار، أن موضوع هذه الرسالة، من بواكير الرسائل المقدمة لقسم التاريخ بكلية الآداب - فقد عقدنا العزم، أن يكون موضوع البحث، لنيل درجة الماجستير في التاريخ الإسلامي، مختص بدراسة مجتمع المدينة المنورة - خلال العصر النبوي - في نظمته الإدارية السياسية والاجتماعية والاقتصادية. راجين من الله تعالى، أن يكون في هذا الجهد المتواضع، مساهمة في طريق البحث العلمي الشاق، وأن يكون حلقة متينة مباركة، في سلسلة كتابة التاريخ الإسلامي، على أسس علمية وموضوعية.

أما عن الوسائل التي اتبعتها لكتابة هذا البحث، فقد مرت بمراحل ثلاث. الأولى، مرحلة القراءة العامة في نفس الموضوع أو حول ما يمس، من قريب أو بعيد. والمرحلة الثانية، اقتصرت قراءتي فيها على مواضيع محددة، تخدم صلب البحث وتقويم معلوماته. وكنت في هذه الأثناء، أجمع كل ما أرى أنه مفيد وصالح، مستخدما جزاءات (أيفاش)، عملت لهذا الغرض. ولم تكن المرحلة الأخيرة تختلف كثيرا عن سابقتها، اللهم إلا أن قراءتي في هذه الأثناء، كانت عبارة عن عملية نقدية للمعلومات المجمعة، مع حرص على المقارنة بين المصادر.

وكان تركيزي - في البداية - على قراءة كتب السيرة والتراجم والطبقات وأسماء الصحابة. لما في مادتها من ثروة عظيمة، لمعرفة طبيعة المجتمع، من خلال سلوك أفرادهم وأعمالهم. هذا بالإضافة إلى مطالعتي كتب التاريخ العام،

وتواريخ المدن وجغرافية البلدان. كما أنى لم أغفل الرجوع إلى أهم وأصدق مصدر إسلامي في أمور العقيدة والحياة، وهو كتاب الله، القرآن الكريم. إلى جانب مراجعتي لكتب الفقه والحديث والتفسير، وغير ذلك من القراءات التي وجدت أنها تساعد على معرفة جوانب البحث والسير فيه على هدى وبصيرة.

وبما ساعد على تسير هذه الكتب بين يدي، مراجعتي الدأبة لكثير من المكتبات مثل، مكتبة جامعة الرياض المركزية، وقسم المخطوطات فيها. إلى جانب ارتيادي لمكتبة كلية الآداب، وكذلك بعض المكتبات العامة في الرياض كالمكتبة السعودية والمكتبة الوطنية، بالإضافة إلى ما كانت تقدمه - في بعض الأحيان - مكتبي المتواضعة من مراجع وبعض المصادر والدوريات. ثم إن مراجعتي للمكتبات، لم تقتصر على ما كان داخل الرياض وحدها. فقد كانت لي بعض الوقفات على ما كان في مكتبات المدينة ومكتبة الحرم المكي. إلى جانب الزيارات التي قمت بها خارج المملكة العربية السعودية، لمكتبات العراق ومصر وتركيا وبريطانيا. وكان قياس هذه الرحلات - خارج المملكة، قد تم - كما هو معلوم - على نفقة جامعة الرياض، التي كان لي الشرف الكبير أن أحظى برعاية المسؤولين فيها، بصفتي أحد معلميها، وأحد الطلاب الذين يتلقون دراستهم العليا بين جناباتها.

وقد خرجت من هذا الاطلاع الواسع - ولله الحمد - بحصيلة جيدة، ومعلومات مرضية، مكتنى من العمل والشروع في الكتابة. حيث وضعت على هذا الأساس - إلى جانب ما اخترت في ذهني من آراء وتصورات للموضوع - الصورة النهائية للبحث، عنوانا وموضوعا ومنهجاً.

أما من ناحية العنوان، فهو: مجتمع المدينة المنورة وتنظيم القبائل سياسياً واجتماعياً في عهد الرسول، صلى الله عليه وسلم. أما الموضوع، فيتناول بالدراسة، إیراز نواحي الأصالة في التخطيط وتنظيم القبائل، في المجتمع المدني خلال العصر النبوي. كما يتعرض - ضمن تناول مجتمع المدينة بالدراسة - لذكر بعض العادات والتقاليد، إلى جانب ذكر طبيعة وتطور النشاط الاقتصادي والاجتماعي. وكما هو واضح - من خلال ما ذكرنا - فإن الموضوع يعالج أحوال مجتمع المدينة، خلال الفترة الواقعة بين بدء هجرة الرسول، صلى الله عليه وسلم، مع أصحابه إلى يثرب سنة ٦٢٢م، إلى السنة التي انتقل فيها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرقيق الأعلى، عام ١١هـ/٦٣٢م. ومن الواضح أن هذه الفترة، التي تناهز العشرين، تمتد فترة قصيرة جداً في عمر التنظيمات وبناء الدول. ولهذا برزت أملنا - بادئ الأمر - حقيقة صعبة تناول هذا الموضوع، الذي يتطلب - ولا ريب - من الباحث، صبراً كبيراً، وعملًا دؤباً، لملاحقة التطور السريع في تسابح الأحداث. وقد كان توفيق الله ثم الرغبة الصادقة للخدمة في هذا المجال المشرف، أعظم دافع لنا في المضي بهمة ونشاط، لإنجاز ما أقدمنا عليه.

أما بالنسبة للمصادر والمراجع، التي اعتمدنا عليها عند كتابة هذا البحث، فلقد وجدنا أن في كتب الطبقات والتراجم وأسباه الصحابة، مادة غنية جدا وذات فوائد كثيرة، لمن أراد أن يبحث في مجتمع تلك الفترة. سواء في النواحي السياسية أم الاجتماعية والاقتصادية. ولقد وجدنا، أن من المتصلر علينا، أن نستوعب.. قراءة.. كل الكتب التي صفت في علم الطبقات والتراجم وأسباه الصحابة. فكان الرأي، انتخاب أحدها، ليدرس بعمق وتحميص، على أن تتوفر فيه شروط تميزه عن غيره من التصنيف، التي عنت بذكر أسباه الصحابة، وأصعب نصب أعيننا ما ذكره ابن الأثير من أن الناس، قد جمعوا في أسباهم كتباً كثيراً ومنهم من ذكر كثيراً من أسباهم في كتب الأنساب والمغازي وغير ذلك، واختلفت مقاصدهم فيها، إلا أن الذي انتهى إليه جمع أسباهم الحافظان أبو عبدالله ابن منده وأبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصفهانيان، والامام أبو عمر بن عبد البر. . وقد أتى بعدهم الحافظ أبو موسى محمد بن أبي بكر بن أبي عيسى الأصفهاني، فاستدرك على ابن منده ما فاتته في كتابه، فجاء تصنيفه كثيراً نحو ثلثي كتاب ابن منده فرأيت أن أجمع بين هذه الكتب وأضيف إليها ما شذ عنها مما استدركه أبو علي الفسائي على ابن أبي عمر بن عبد البر وكذلك أيضاً، ما استدركه عليه آخرون^(١).

ولقد رأينا أن أفضل تصنيف يمكن أن يكون المعمد الفقري لدراسة كتب ما صنف في أسباه الصحابة، كتاب ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ/١٤٤٩م^(٢)). المعروف باسم (الاصابة في تمييز الصحابة). فهو من الآثار القيمة في معرفة أحوال الصحابة ومجتمع المدينة المنورة على عهد الرسول (ص)، ولهذا كان أجمع ما صنف في بابيه.

وقد شهد لابن حجر، بالحفظ والثقة والأمانة والمعرفة التامة والذهن والوقاد والذكاء المحرط وسعة العلم في فنون شتى، كما شهد له بأنه أعلم أصحابه بالحديث^(٣).

وكتابه، الذي رجعنا إليه: (الاصابة في تمييز الصحابة)، يقع في أربعة أجزاء^(٤). وكان منهجه في ترجمته للصحابة والنساء الصحابيات، يسير وفق نظام الترتيب على حروف المعجم. وأفراد الجزء الرابع للكنى والنساء. ويعد كتابه استيعاباً لما في كتاب سلفه ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ/١٢٣٣م): (أسد الغابة في معرفة الصحابة) وقد أشار إلى أنه قد استدرك عليه، وزاد بنحو ١٣ ألف ترجمة.

وقد كانت استفادتي من كتاب الاصابة، كبيرة جداً، وعلى وجه الخصوص، في النواحي التنظيمية والاجتماعية، حيث أمدني بمعلومات، رسا أنها قد مرت علينا، أو مرونا بها، مر الكرام، بينما كانت تدخر بفوائد كثيرة في تصوير مجتمع المترجم لهم.

(١) أسد الغابة، ج ١، ص ٣-٤.

(٢) وابن حجر هو، أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد ويلقب بالاستاذ إمام الأئمة أبو الفضل الكتاني العسقلاني المصري ثم القاهري الشافعي ولد سنة ٧٧٣هـ بمصر ونشأ بها ودرس على كثير من الشيوخ في الفراءات والحديث ومتلفاته وحفظ الثنون واللفظ. (انظر: السخاوي: الضوء اللامع، ج ٢، ص ٣٦-٣٧).

(٣) السخاوي: الضوء اللامع، ج ٢، ص ٤٠.

(٤) مطبعة السعادة، ط ١، القاهرة، ١٣٢٨هـ. ويلاحظه كتاب الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر (ت ٤٦٣هـ/١٠٧٠م). وهناك طبعة، غير التي رجعنا إليها، تقع في ثلاثة أجزاء، مطبعة السعادة، بمصر، ١٣٢٥-٢٣هـ. والجزء الثامن منها، خاص بتراجم النساء الصحابيات).

أما وقد ألمعنا بشئ من ابن حجر وكتابه الإصابة، كأحد المصنفات القيمة في أسماء الصحابة، فرى أن نعرض بإيجاز للمصادر والمراجع الأخرى، التي اعتمدت عليها - بصفة عامة - في كتابة هذا البحث. وبالإمكان القول، إن هذه المصادر والمراجع - سهيلاً لمرضها - تنحصر في مجموعات، أولها، كتب السير والطبقات وأسماء الصحابة. ويأتي في مقدمة هذه المجموعة، كتاب (سيرة النبي، صلى الله عليه وسلم)، لابن اسحاق (ت ١٥١هـ/ ٧٦٢م)، وهي السيرة التي وصلتنا بتهذيب عبد الملك بن هشام (ت ٢١٨هـ/ ٨٣٣م)، وتعد، أقدم أثر وصل إلينا من آثار علماء الإسلام^(١). كما يعتبر ابن اسحاق من أوائل من جمع مغازي الرسول^(٢). وقالوا عنه: لا يزال في الناس علم ما عاش محمد بن اسحاق. وكان ثباتاً في الحديث عند أكثر العلماء. وأما في المغازي والسير فلا تجهل إمامته^(٣). وكان رجوعى إلى سيرة ابن اسحاق - عند كتابة هذا البحث - في الأمور التي تتعلق بإرهاصات الهجرة إلى المدينة، وتتبع خطوات البيعة الكبرى، التي عقدت بين الرسول (ص)، وبين أهل يثرب، الأوس والخزرج. وغير ذلك من الأمور، التي تعالج حركة البعوث والغزوات والمعاهدات، خلال العصر النبوي. وقد رجعت أيضاً، إلى كتاب الواقدي (ت ٢٠٧هـ)، المعروف باسم (مغازي رسول الله). وقد شهد للواقدي بأنه كان صدوقاً^(٤) ثقة. وقد أفادني كتابه، فيما له علاقة بالتاريخ السياسي والحربي وبعض الأمور الاجتماعية، مثل طبيعة التكافل الاجتماعي ومستوى الحالة المعيشية في المدينة، خلال العصر النبوي. كما أن كتاب ابن سعد (ت ٢٣٠هـ/ ٨٤٥م)، (الطبقات الكبرى)، قد أمدني بمعلومات جيدة، فيما يختص بالنواحي الاجتماعية والاقتصادية، وكذلك فيما يختص بالحالة الاجتماعية وطريقة العيش. خلال العصر النبوي. ويعد كتاب ابن سعد، من أوثق مادون في هذا العلم. كما أن كتاب ابن قدامة (ت ٦٢٠هـ)، (الاستبصار في نسب الصحابة من الانصار)، يعد من الكتب القيمة التي تعطي معلومات وافية عن قبلي الأوس والخزرج، وتذكر أنسابهم وتعودهم في الإسلام، ودورهم الكبير في احتضان الدعوة الإسلامية، وإقامة دولة الهجرة في المدينة. وقد اعتمدت على النسخة المخطوطة منه^(٥). رغبة مني في الاستفادة مما قد يدون على حواشيه من معلومات. هذا بالإضافة إلى رجوعي إلى كثير من الكتب في هذا الحقل مثل كتاب ابن عبد البر (ت ٤٦٣هـ/ ١٠٧٠م)، (الاستبصار في أسماء الاصحاب)، وكتاب ابن الاثير (ت ٦٣٠هـ/ ١٢٣٨م)، (أسد الغابة في معرفة الصحابة)، وابن كثير (ت ٧٧٤هـ/ ١٣٧٣م)، (السيرة النبوية)، والذهبي (ت ٧٤٨هـ/ ١٣٤٨م)، (سير أعلام النبلاء). وغيرها من الكتب التي سوف نثبت أسماؤها آخر هذا البحث.

(١) أنظر: ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ٩٠-٩١ (مقدمة للمحقق محمد عبي الدين عبد الحميد).

(٢) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ١، ص ٩ (مقدمة للمحقق).

(٣) القنوجي: نتائج للكلال، ص ١١١-١٢.

(٤) القنوجي: نفس المصدر، ص ١٢٣.

(٥) انظر النسخة المطبوعة، تحقيق علي نويهض، بيروت، ١٩٧١م.

أما المجموعة الثانية من المصادر التي اعتمدت عليها واستفدت منها استفادة كبيرة، فهي كتب الفقه والحديث والتفسير، حيث أمدتني بمعلومات في غاية الدقة والفائدة. خاصة في معرفة أحوال المجتمع، الاقتصادية والاجتماعية، التي قد تصل إلى إلقاء الضوء على الأشياء الدقيقة والخصوصية، الجارية في المجتمع المدني، على عهد الرسول (ص). ويأتي على رأس هذه القائمة نخبة من أول ما دون في هذا المجال وأصحّه، مثل كتاب الامام مالك بن أنس (ت ١٧٩هـ/٧٩٥م). (الموطأ)، و(صحيح الامام البخاري) وت ٢٥٦هـ/٨٧٠م، و(صحيح الامام مسلم) وت ٢٦١هـ وتفسير الطبري وت ٣١٠هـ/٩٢٣م، (جامع البيان عن تأويل آي القرآن). وغيرها من كتب السنن والحديث والفقه.

والمجموعة الثالثة، في مصادر ومراجع بحثنا، هي كتب التاريخ العام، مثل كتاب الطبري (ت ٣١٠هـ/٩٢٣م)، المعروف باسم (تاريخ الطبري). وكانت استفادتي من هذا الكتاب - على وجه الخصوص - فيما كتبه، في سيرة الرسول، صلى الله عليه وسلم، التي استوعبت المجلد الثاني من تاريخه، وتعد من أوثق ما دون في السيرة. هذا بالإضافة إلى كتاب ابن الأثير وت ٦٣٠هـ/١٢٣٨م. (الكامل في التاريخ)، وكتاب ابن كثير وت ٧٧٤هـ/١٣٧٣م، (البداية والنهاية في التاريخ)، وابن خلدون وت ٨٠٨هـ/١٤٠٥م، المعروف باسم (تاريخ ابن خلدون)، وغيرها من الكتب، مما سوف نضيفه إلى ثبوت المصادر والمراجع. وقد كانت استفادتي من تلك المجموعة - بصفة عامة - تتمثل في رجوعي إليها، إما للمقارنة بين النصوص ومعرفة تخريجها، أو لتفسير الغامض منها، أو شرح مجمل.

ولقد تطلبت طبيعة هذا البحث، الرجوع إلى كثير من الكتب التي تعالج شتى العلوم والفنون، ومنشئ إليها في هذا التقسيم الرابع، باسم «العلوم العامة» مثل الأنساب واللغات والفنون والطب والآثار والوثائق والأحكام وغيرها. ولعل أبرز من يمثل هذه الفروع، البلاذري وت ٢٧٩هـ/٨٩٢م، في كتابه (أنساب الأشراف)، وابن حزم وت ٤٥٦هـ/١٠٦٤م، في كتاب (جهرة أنساب العرب)، وكذلك ابن دريد وت ٣٧١هـ/٩٣٣م في كتابه (الاشتقاق)، وابن منظور وت ٧١١هـ/١٣١١م، في كتابه (لسان العرب المحيط)، وابن جليل (كان حيا سنة ٣٨٤هـ) في كتابه (طبقات الأطباء والحكماء). وسواهم من سيذكر في ثبوت المراجع.

أما المجموعة الخامسة، في هذا التقسيم للمصادر والمراجع التي اعتمدت عليها، فهي خاصة بالكتب التي تتحدث عن تواريخ المدن وتخطيطها وجغرافية البلدان. وقد حرصت كثيرا على قراءتها والاستفادة مما فيها من معلومات، وجدت أنها ذات مساس وصلة كبيرة بموضوع بحثنا. ومن هذه الكتب، المصنفات الخاصة بتاريخ المدينة المنورة نفسها، مثل كتاب ابن النجار (ت ٦٤٧هـ)، (أخبار مدينة الرسول المعروف بالدرة الثمينة في أخبار المدينة)، وكتاب الطبري وت ٧٤١هـ، (التعريف بآنس الهجرة من معالم دار الهجرة)، وكتاب المرجاني «توفي في سنة ٧٨١هـ، (تاريخ هجرة المختار)، وكتاب السهوي، «وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى». كما حرصت على الرجوع إلى كتب الخط، قديمها وحديثها، مثل كتاب المقرئ وت ٨٤٥هـ/١٤٤١م، (المواظ والاعتبار في ذكر الخط والآن)،

وقد أضافني في عملية المقارنة بين خطط الأمصار. ويضاف إلى هذا بعض الكتب الحديثة في الخطط، مثل كتاب المشرق لويس ماسينيون: (خطط الكوفة وشرح خريطتها). أما بالنسبة لكتب جغرافية البلدان، فيأتي على رأس هذه القائمة، الأصبخري (توفي في منتصف القرن الرابع الهجري)، وكتابه، (المسالك والممالك)، وكذلك ياقوت الحموي (ت ١٢٢٦هـ/ ١٢٢٨م) وكتابه (معجم البلدان). ففي مثل تلك الكتب نسنى لى معرفة معظم المواضيع الجغرافية، في جزيرة العرب، التي وردت خلال البحث، مع محاولة للمقارنة بين أساليبها في الوقت الحاضر. وسوف نطالع بقية هذه الكتب، سواء في تاريخ المدينة المنورة وخططها، أم في غيرها، مما له صلة بالموضوع - خططا وجغرافية - في آخر البحث، في ثبوت المصادر والمراجع.

هذا ولم يقتنى الرجوع إلى كتب الموسوعات والقواميس، ودواوين الشعر وبعض الدوريات العلمية المتعربة. وهي المجموعة السادسة والأخيرة في هذه السلسلة من المصادر والمراجع، التي اعتمدت عليها عند كتابة هذا البحث.

أما بالنسبة للشكل المنهجي لهذا البحث، فنحب أن نشوه، بأننا بعد اختيار الموضوع، لم نضع أي خطط مسبق للكتابة، إلا من واقع المادة التي جمعتها. ونحن بهذا، لم نحاول أن نضع أنفسنا في موضع اعتناك للحقيقة، حتى توافق رأينا أو فكرتنا المسبقة، وذلك فيما لو أننا قيدنا أنفسنا بمخطط للبحث، قبل أن نلم بالموضوع ونجمع مادته الكافية. وعلى هذا، فقد اقتضت طبيعة هذا البحث - من واقع المادة المجمعة - أن نقسمه إلى ثلاثة أبواب، كل باب يشتمل على عدة موضوعات، مدرجة في فصول بحسب منهجية الدراسة وارتباط موضوعها ببعض.

فبالنسبة للبَاب الأول، فهو مختص بذكر عناصر السكان في المدينة المنورة، خلال العصر النبوي. ويضمن ثلاثة فصول، جاء الفصل الأول منها بعنوان «دراسات تمهيدية» ويشتمل على فقرتين، الأولى دراسة موجزة عن الجغرافية التاريخية للمدينة مع الإشارة لأساليبها القديمة والإسلامية. والثانية تتناول موضوع أهمية موقع المدينة الاقتصادي بين الشمال والجنوب. وقد رأينا، أن من الأفضل، البدء بهذا الفصل، لتهيئة ذهن القارئ، ولكي تتجمع لديه بعض المعلومات عن النواحي الجغرافية والاقتصادية والطبغرافية في المدينة، ودور ذلك في عملية جذب أو طرد التجمعات السكانية فيها خلال العصور. وسيجد القارئ، أن الفقرة الأولى في هذا الفصل، تسلط الضوء على موقع المدينة الجغرافي من جزيرة العرب، كما تعرض لذكر شىء، عن مناخها وتضاريسها وطبيعة تربتها، التي تغلب عليها أشكال التربة البركانية أو الحورية. ولم يفتنا في هذه الفقرة، أن نخرج على ذكر أسماء المدينة - قديما وفي الإسلام - لما في ذلك من إشارة على أهمية - جغرافية وتاريخية واقتصادية - تؤكد حيوية منطقة المدينة. وذلك حين نجد، أن بعض أساليبها، كان موعلا في القدم، وظل متداولاً إلى عصور متأخرة. أما في الفقرة الأخيرة، فقد حرصنا على التنويه بأهمية موقع المدينة الاقتصادي كمحطة تجارية، في الوسط الغربي لجزيرة العرب، على طريق القوافل التجارية. وهو الطريق الذي يربط - قبل الإسلام - بين الجنوب والشمال والشرق. كما أشير إلى مساهمة السكان - حينذاك - في النشاط الصناعي، الذي كان يقوم - في الغالب - على الزراعة، وخاصة النخل، التي اشتهرت المدينة بزراعتها.

ونتناول الفصل الثاني، بالدراسة، عناصر السكان في المدينة، قبيل الإسلام وبعد. حيث يتعرض في الفقرة الأولى، لذكر قبائل اليهود، وحقيقة وجودهم في المنطقة، وطبيعة ذلك الوجود. وقد حاولنا التعرف على حقيقة، نسب بعض القبائل اليهودية. ونناقشنا الفكرة التي تتعرض لذكر عهود بعض العرب. كما أننا، لم نخفل بتقديم إحصاء تقريبي لأعداد اليهود. وكذلك تعرضنا لذكر وضعهم الاجتماعي والاقتصادي، قبيل الهجرة وبعد. ولأنه كان معروفاً، أن وجود اليهود في المدينة - بعد الهجرة لم يدم طويلاً لأمر بدرت منهم. لهذا حاولنا، خلال البحث، أن نذكر طبيعة تواجدهم تجاه الإسلام واتباعه في المدينة. كما أشارت الدراسة إلى مدى مكابرة وعناد معظمهم، في مسألة الإيمان بمحمد رسول الله، مع أنهم كانوا على معرفة بعلامات نبوته، التي ذكرت في كتب أحبارهم. ويختم الحديث عن اليهود، بإشارة إلى بعض العناصر الدينية غير اليهودية في المدينة بعد أن تم إجلاء معظم أفراد قبائل اليهود الكبرى عن المدينة. ثم وصل الحديث بعد ذلك في الفقرة الثانية، بذكر قبيلتي الأوس والخزرج وحلفائهم من العرب، حيث ذكر نسبهم وقرصاتهم وزمن هجرتهم إلى المدينة من اليمن. كما تناولت هذه الفقرة، طبيعة العلاقات، التي قامت بينهم وبين اليهود إلى ما بعد الهجرة. وفي هذه الفقرة أيضاً، محاولة لإلقاء بعض الضوء على حقيقة صلة الأوس والخزرج بالقوى السياسية في الشام، ومدى استجابة ونجاح الأوس والخزرج للفرز السياسي الذي تعرضوا له، من قبل الروم، بغية استغلالهم ضد منافسيهم من الفرس وحلفائهم اليهود، كما أشير، في هذه الفقرة، إلى دور الأوس والخزرج وريادتهم في نصرة الإسلام، وكذلك دعوتهم رسول الله (ص)، وأصحابه، للهجرة إليهم معززين مكرمين. ولم يفتي أن أشير إلى وضع المناهقين، وهم فئة قليلة - معظمهم من الأوس والخزرج - رأوا أن استقرار الرسول ومعه المهاجرين في المدينة، يعد اختصاراً لسيادتهم، وتعدياً على حقوقهم الوطنية، وكان على رأس هذه الفئة، عبدالله بن أبي بن سلول. وأخيراً تطرقت الدراسة إلى ذكر حلفاء الأنصار من العرب. حيث أشير إلى أسماء بعض القبائل التي كان لأفرادها حلف في بطون الأوس والخزرج، مع ذكر طبيعة وأسباب هذا الحلف. أما الفقرة الثالثة في هذا الفصل، فهي عرض لحالة الموالي والعبيد في المجتمع المدني، خلال العصر النبوي. كما تطرقت الدراسة إلى ذكر أهم مصادر هؤلاء. وكذلك ذكرت مهنتهم وحرهم وشيئا عن تأثيرهم في المجتمع. وقد أفردت الفقرة الرابعة للحديث عن قبيلتي قريش وثقيف. حيث استهلكت بذكر الصلات القديمة بينهم. ثم تطرقت إلى تبيان طبيعة دخولهم الإسلام، ومن ثم طبيعة هجرتهم إلى المدينة. وقد أشير إلى منزلة قريش وثقيف في الإسلام، ودورهم الكبير في المشاركة، في معظم فعاليات المجتمع.

أما الفقرة الأخيرة في هذا الفصل، فهي مختصة بذكر سائر المهاجرين من قبائل العرب وأقائهم. وقد حاولنا، إعطاء صورة تقريبية للإحصاء التقريبي العام هؤلاء، وكذلك لمعة الصحابة في المدينة. مشيرين في هذا، لمعدل تدفقهم على المدينة. وكذلك ذكر أسباب حالة الأعداد المهاجرة لبعض القبائل، وتفضيلهم البقاء في بلدانهم.

ولما كان لمعة المهاجرين، كثيرهم، نشاط واسع في المجتمع المدني. لهذا أشير في هذه الفقرة، إلى هذا النشاط، في نواحيه العامة، الدينية والعلمية، والحربية وغير ذلك.

أما الفصل الثالث، فهو عن الأوضاع العامة للسكان في المدينة، بعد الهجرة. حيث تناولت الدراسة - في الفقرة الأولى - النواحي الاجتماعية العامة، مثل الدعوة إلى الهجرة، كعمل ضروري ولازم لخلق مجتمع متحضر ومتكامل، وقادر على حماية دينه وتبليغه للعالمين، حين يدعى إلى ذلك في الحال. ومثل التهيئة النفسية والسياسية بين المسلمين ليكونوا قادرين على حماية الإسلام ونشره. وكذلك تناولت الدراسة، المواضيع الاجتماعية الأخرى كمسألة التكيف في المجتمع المدني، سواء بالنسبة للتكيف مع المناخ أم بالنسبة للتكيف مع عادات وتقاليده المجتمع الجديد، بحكم تعدد قبائله واختلاف أجناسه. وكذلك مواجهة الصعوبات الاقتصادية والاجتماعية الناجمة عن الهجرة، مثل ضرورة توفير السكن اللائق وكسب مستوى معيشي لائق. أما الفقرة الثانية، فهي عن العلاقات الاجتماعية بين السكان. وقد تناولت علاقات المهاجرة بين قريش والانصار وبين قريش وسائر القبائل المهاجرة، كما تناولت العلاقات الاجتماعية بين الانصار وسائر المهاجرين. ثم تطرقت الدراسة، في الأخير، إلى ذكر المجالس والأندية العامة، كمراكز اجتماعية وسياسية، لتداول الرأي والمشورة، أو للترويح عن النفوس.

أما الباب الثاني، فهو مختص بذكر التنظيم السياسي الإداري والاجتماعي للقبائل. وقد واجهتنا، خلال دراستنا للتنظيم، صعوبات كبيرة. لعل من أهمها، الضموض الذي يكتنف طبيعة تطبيق بعض التنظيمات. وهو ما جعلنا نميل إلى الاعتقاد، أن هذه التنظيمات لم تكن تستهدف إجبار الناس على تطبيقها - قانونا - بقدر ما أريد بها تعويد القبائل وتصحيح مسارهم على الطرق المثلى للبيئة الإسلامية والسلوك السوي العام. كما أننا لم نجد تصورا صريحا، يمكن اعتباره، وثائق مكتوبة، تختص بالتنظيمات الإدارية والسياسية والاجتماعية في المدينة، خلال العصر النبوي، ولذا كان معلونا، في عرض تلك التنظيمات، يعتمد على تحليل النصوص التاريخية، التي تناولت، بصفة عامة، مجتمع المدينة، خلال العصر النبوي، مع الحرص كثيرا على الرجوع إلى القرآن الكريم والأحاديث الشريفة، وكذلك كتب التفسير والفقه. وذلك بغرض تخريج المعلومات التي تهتمت لدينا في هذا المجال. ثم إن الباحث، كذلك، حرص على إبراز الشواهد والمواقف التاريخية - ما أمكن - حول موضوع الدراسة، كأدلة وإبراهيم. وهو في هذا كان يتحاشى تحميل النص أكثر مما يحتمله من معنى تلويحي أو لفظي.

وقد قسمنا هذا الباب، عن التنظيم، إلى فصلين. الفصل الأول يختص بذكر المراحل العامة لتنظيم القبائل. وهي ثلاث مراحل. ونناقشنا، عند عرضنا، للمرحلة الأولى، وهي مرحلة التنظيم العشائري، أهمية اتباع هذا التنظيم - مع بداية تكوين المجتمع الإسلامي - وبينما بعض أهدافه ومسؤولياته، التي اطلع بها، للمشاركة في البناء، مع رأس السلطة وجهازها الخاص، في جميع النواحي الاجتماعية والدينية والحربية وغير ذلك. كما ألمحنا إلى الإدارة الداخلية للتنظيم العشائري، وأهميتها في تقوية كيانه، مشيرين في هذا، إلى رئاسة التنظيم العشائري، وطبيعة عمل النقيب في المجتمع المدني بصفة عامة.

وتعد المرحلة الثانية، وهي التنظيم الجماعي، مرحلة تالية للمرحلة الأولى. غير أنها - في الواقع - مرحلة متداخلة مع التنظيم السابق، في المرحلة الأولى، أي التنظيم العشائري، ونفس الشيء مع المرحلة الأخيرة، أي تنظيم عصبية

الموطن أو الأرض - كما سنرى خلال البحث - بمعنى أن ظهور أي تنظيم من خلال أحداث المجتمع في المدينة، لا يعني بالضرورة - أنه الأفضل، وبالتالي إلغاء ما سبقه، بقدر ما يعني خلق أجواء ملائمة، لمعرفة مزايا هذه التنظيمات ولتعود القبائل عليها، إلى أن تتبنا الظروف لتطبيقها. وهذا يعني، أننا ربما وجدنا تطبيقا وعملا بالتنظيم العشائري في الفترة التي يظن أنها مرحلة التنظيم الجماعي، والعكس كذلك، وقد تناولت الدراسة خلال الحديث عن التنظيم الجماعي، أهم وسائل هذا التنظيم ووظائفه، والتي منها، إقامة المسجد الجامع وسط المدينة. وتسميته باسم مسجد المدينة، متضرعا بهذا عن بقية المساجد في المدينة، التي تنسب إلى القبائل، أو البطون والعشائر. وكذلك أشير إلى الوسيلة الأخرى للتنظيم الجماعي، وهي المؤاخاة الخاصة بين المسلمين. حيث بين بدء ظهورها وكيفية عقدتها واستمرارها، وأهم أهدافها. وكذلك أشير إلى الأسس التي قامت عليها المؤاخاة. كما أشير في هذه الدراسة، إلى تنظيم واطلة ذوي الأرحام. وهو تنظيم يعتمد على جمع عدد من البطون والعشائر - التي تنسب إلى قبيلة واحدة - تحت راية واحدة. أما الوسيلة الأخيرة، فهي الرابطة العامة بين المسلمين، وتتم بتوحيد عامة القبائل في تنظيم حربي واجتماعي، تحت راية واحدة.

أما المرحلة الأخيرة في هذا الفصل، عن تنظيم القبائل السياسي الإداري والاجتماعي، فقد اختصت بعرض تنظيم عصبية الموطن أو الأرض، كمرحلة نهائية متكاملة في مراحل التنظيمات. وأكدت الدراسة هنا، على دور هذا التنظيم في توحيد القبائل على التخلي - بشكل تدريجي - عن العصبية القبلية. وذلك باتباع أسس قوية وحكيمة، مثل الحرص على نسبة القبائل إلى مواطنهم، والحد - ما أمكن - من الاستخلاف على القبيلة، بالاستخلاف على المدن والأقاليم، التي تجمع عدد من القبائل والعشائر المختلفة.

وبالنسبة للفصل الثاني، فقد أفرد لبحث موضوع خطط المدينة ومنازل القبائل فيها خلال العصر النبوي. وهو في أربع فقرات رئيسية. الأولى مختصة بتناول العمران في موضع المدينة قبل الهجرة، وذكر خطط الأنصار. حيث تستعرض الدراسة تاريخ التجمع السكاني في المدينة - قديما إلى ظهور الإسلام - ثم تتطرق - تفصيلا - لذكر خطط الأنصار، ومن سكن معهم من اليهود، حين قدم الرسول (ص)، المدينة مهاجرا. ثم تشير إلى ذكر العوامل التي دعت إلى تركيز بعض السكان في منطقة ما من المدينة، أكثر من غيرها. ثم تتناول الفقرة التالية بالدراسة، عوامل اختيار موضع المدينة، وأصالة تخطيطها، مع الإشارة إلى العوامل الأخرى، التي دعت الرسول (ص)، والمسلمين معه إلى اختيار باطن المدينة أو وسطها لبناء مسجدهم، كنواة لخطط المهاجرين وبعض الأنصار. أما الفقرة الثالثة، فهي مختصة بتسبع دراسة التطور في تخطيط المدينة وسكني المهاجرين، مع الإشارة لمساحة المدينة، خلال هذا التوسع في خطط المهاجرين. وبالنسبة للفقرة الأخيرة، فقد عتبت بذكر أثر تخطيط المدينة على مدن الأمصار. حيث ألقت بعض الضوء على أوجه الشبه والاختلاف بين تخطيط المدينة، وبعض مدن الأمصار الإسلامية، التي أسست بعد الفتوحات. وكذلك ألقت الضوء على مدى التأثير الذي أوجدته خطط وتنظيمات المدينة على تنظيمات وخطط تلك المدن.

وستجد أن الباب الثالث، وهو الأخير في هذا البحث، قد اختص بتناول مظاهر الحياة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية في المجتمع المدني، خلال العصر النبوي. وقسم هذا الباب إلى ثلاثة فصول. أفرد الفصل الأول لدراسة مظاهر الحياة الاجتماعية. حيث تناول أولا مستوى المعيشة مع إشارة موجزة إلى أهل الصفة (وهم فقراء المسلمين)

وكذلك إشارة أخرى، إلى منازل الوفود. وقد حاولنا إلقاء الضوء على المستوى الاقتصادي العام للسكان، مشيرين إلى مدى تذبذب هذا المستوى، في معظم السنين. إلى أن استقر الوضع - بعض الشيء - بعد فتح خيبر وتبوك ومن ثم فتح مكة. ومن ضمن ما تناولته هذه الدراسة، خلال هذا الفصل - كما أشرنا آنفاً - موضوع الصفة (وهي ظلة في مؤخر المسجد، يُلوى إليها المساكين، غالباً)، لما للصفة من أهمية في الوظائف الاجتماعية، التي تستهدف الأخذ بأيدي المعسرين والمساكين وابتناء السبيل، بغية التخفيف عنهم مما هم فيه. وكذلك تناولت هذه الدراسة، الحديث عن منازل الوفود، أو ضيوف الرسول، التازلين عليه في المدينة. وأشير ثانياً، في هذا الفصل، إلى ظاهرة اعتماد الناس في المدينة على الحدم والموالي لقضاء معظم أمورهم. وهي ظاهرة، ربما كان من أهم أسبابها، انصراف معظم المسلمين للجهاد ونشر الإسلام. ولذلك أصبح وجود الحادم، ضرورة اجتماعية لازمة. وقد أشارت الدراسة إلى نوعية أولئك الحدم، وكذلك ذكرت الأعيال التي يقومون بها في المجتمع.

أما الفصل الثاني، فقد أفرد لدراسة الحالة الاقتصادية، المشتمة على، الزراعة والتجارة، والحرف والمهن العامة. وبالنسبة للزراعة، تناولنا بالدراسة، أهمية المدينة الزراعية، التي اكتسبتها نتيجة توفرت بركانية خصبة، إلى جانب وجود أبلى ماهرة في أمور الزراعة كما تناولنا عملية التوسع الزراعي بعد الهجرة. وذكر دور المهاجرين في هذا. ثم عرجت الدراسة على ذكر بعض المحاصلات الزراعية في المدينة، وبيان أهميتها في توفير الطعام للسكان، وتأثيرها في سائر حياتهم الاقتصادية والاجتماعية.

وبالنسبة للتجارة، فقد كان للمدينة نشاط تجاري مرموق، في الجاهلية والإسلام. وكان أبرز هذا النشاط التجاري - الذي اهتمت بتناوله هذه الدراسة - اشتغال المدينة على عدة أسواق تجارية، لتبادل أنواع البضائع والسلع فيها. وقد ذكرنا أهم هذه الأسواق، وما كانت عليه من تنظيم، وكذلك ذكرنا ما كان فيها، من بضائع وأنواع ما كان يأتيها من الخارج، وحجم هذا التبادل التجاري. كما أشر - أثناء الدراسة - إلى أسس التعامل التجاري بين السكان، وأنواع العملة والموازين والمكاييل المعروفة.

أما بالنسبة للمهن والحرف العلمية - وهي الفقرة الأخيرة في هذا الفصل - فللإحاطة - كما تشير الدراسة - أنه على الرغم من انصراف معظم السكان للاشتغال بالزراعة والتجارة، إلا أن بعضهم - وخاصة الموالى - كانوا يمارسون أنواع الحرف والصناعات العامة، جنباً إلى جنب مع اهتمامهم بشئون الزراعة والتجارة.

أما الفصل الثالث، وهو الفصل الأخير، فلقد رأينا أن يكون إطاراً جامعاً، ومختصراً وافياً، للتعرف على الطابع العام لمجتمع المدينة - خلال العصر النبوي - في النواحي العلمية والثقافية - على وجه الخصوص - لما في ذكر تلك الأمور من مساهمة، تساعد القارئ، على تكوين صورة واضحة وكاملة، عن مجتمع المدينة، موضوع الدراسة.

وختاماً، أرجو من الله تعالى، أن تكون هذه المساهمة المتواضعة، في كتابة التاريخ الإسلامي، فاتحة خير لتقدم أمثال هذه الدراسات وتطورها، على أبدي طلاب العلم وخدمته، في مؤسساتنا الأكاديمية العلمية.

والله الموفق والمهدي إلى سواء السبيل

عبدالله عبد العزيز بن ادميس

الرياض : ربيع الأول ١٣٩٩هـ

الباب الأول

عناصر السكان في المدينة المنورة خلال العصر النبوي

- دراسات تمهيدية
- عناصر السكان في المدينة قبيل الإسلام وبعده
- الأوضاع العامة للسكان في المدينة بعد الهجرة

الفصل الأول

دراسات تمهيدية

- أولا : الجغرافيا التاريخية للمدينة مع إشارة لأسبانيا
- ثانيا : أهمية موقع المدينة الاقتصادي بين الشمال والجنوب

أولا : الجغرافية التاريخية للمدينة مع الإشارة لأسسها

حينما عزم الرسول (ص) على الهجرة إلى المدينة مع أصحابه، بعد تزايد أنى قريش ووقوفهم أمام نشر الإسلام في مكة قال لأصحابه: «قد أريت دار هجرتكم أريت سبعة ذات نخل بين لابتين^(١)»، أو كما قال: «رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل، فذهب وهلي إلى أنها اليمامة أو هجر، فإذا هي للثنية يثرب^(٢)».

ومقتضى ما ذكر أن المدينة كانت مشهورة قديما بين العرب ببحارها وكثرة نخيلها^(٣). وأنها كانت مؤهلة لأن تكون قاعدة الإسلام، ولذلك أدرج الرسول (ص) اسمها بين بعض المدن العربية الزراعية^(٤).

وكانت المدينة إحدى مدن الحجاز الجبلية بالذكر^(٥). وقد اعتبرها بعض الجغرافيين العرب، إحدى أقسام جزيرة

(١) ابن كثير: السيرة النبوية، ج ٢، ص ٢١٣.

(٢) ابن كثير: نفس المكان،

الديار بكري: تاريخ الحمير، ص ٣٢٠.

اليمامة: منطقة واسعة في نجد وسط الجزيرة العربية وتشمل منطقة حجر (الرياض حاليا)، والسهيل والسبح الكبير والخرج ونساج والمعارض وأودية نمام وغيرها. واليمامة حصون متفرقة ونخل ورياض وزروع، وأشهر قبائلها بني حنيفة وبني تميم. وفي بلادهم التخل والغرى والزروع والأبار. (انظر: الحمدي: صفة جزيرة العرب (تحقيق الأكوع)، ص ٢٧٩ - ٢٨٥.

هجر: مدينة البحرين أي منطقة الساحل الشرقي للجزيرة العربية، وهي سوق بني محارب من بني عبد القيس. ومنافها مادارها من قرى البحرين، والقطيف من قرأها وهي موضع نخل وقرية عظيمة الشأن وهي ساحل، ثم المغير من دونه وهو ساحل أيضا وقرية دون القطيف وبه نخيل، والنباح بلاد كثيرة القرى ويقال له: نباح بني عامر وهي عيون تنبع بالماء ونخيل وزروع. (انظر: الحمدي: نفس المصدر، ص ٢٧٩ - ٢٨٠).

(٣) المعنى: حقل الجبلان، ج ١، ورقة ٣٧ (مكتبة طبير، باستانبول)،

حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٦.

(٤) وروى عن طلحة بن عبيد الله التيمي أنه حين حضر سوق بصري سمع من راعب في صومته يشر بظهور الرسول محمد (ص) وأن مهاجرة إلى نخل وحرة وسباح (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢١٤ - ٢١٥).

(٥) حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٣.

الحجاز: بالكسر وأشهر زاي وإثنا سمي حجازا لأنه حجاز بين تيملة، وهي السهول المنخفضة على ساحل البحر الأحمر، وبين مرتفعات نجد شرقا. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢١٨ - ٢٢٠، مادة حجاز، الحمدي: مختصر البلدان، ص ٢٦ - ٢٧، حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٢ - ١٤٣)، وقد اختلف الجغرافيون العرب اختلافا كبيرا في تعريف الحجاز وتحديدته، إلا أنهم مع ذلك، يجمعون - تقريبا - على أن الحجاز، هو جبل السراة، الذي يمتد من حدود اليمن إلى بادية الشام، فيحجز بين تيملة وبين نجد (انظر: المعين، د. عبد الله: الحجاز كما حدده الجغرافيون العرب، بحث نشر في مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض، م ١، السنة الأولى، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م، ص ٥٣ - ٧٠).

العرب الرئيسية فقال: جزيرة العرب المدينة ومكة والبيامة واليمن^(١). وكانت مأهولة منذ القدم بالقبائل العربية مثل العيلاني^(٢). ثم نزحت إلى جوارهم بعض القبائل اليهودية والعربية، والذين عرف منهم يقينا، عند ظهور الاسلام، على شكل قبائل كبيرة، بنو قنقاع وبنو قريظة والنضير من اليهود، والأوس والخزرج من العرب^(٣). وتربنا الخريطة المرفقة، أن المدينة تقع من جزيرة العرب على الحافة الغربية المتحدة من الجزء السهلي الرئيسي للجزيرة العربية^(٤). والمسافة بين المدينة وبين ينبع على ساحل البحر الأحمر نحو (٢٧٥) كيلا^(٥). وبينها وبين مكة جنوبا حوالي (٥٠٠) كيلا.

(١) البكري: معجم ما استعجم، ج ١، ص ٥.

(٢) العيلاني: نسبة إلى عيلاني بن أرفخشذ بن سام بن نوح. وذكر أن العيلاني كانوا أول من زرع بالمدينة، واتخذ بها النخل وعمر بها الدور والأطام واتخذ الضياع. (انظر: السهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٧). والأطام: واحدا أطم وهو بناء من الحجارة. (انظر: المدري: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ص ١١٢). ويذكر أنها مأخوذة من انطم، إذا ارتفع وعلا. بينما يرى ولفسنون، المؤرخ اليهودي، أن لفعل أطم معان شتى في العبرية: يقال أطم عينه: أغمضها. وأطم أذنيه سدعا والأطم في الجدار والحيطان هي التوافد المغلفة من الخارج والمفتوحة من الداخل (انظر: تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الاسلام، ص ١١٧). وأحب أن أضيف إلى ما ذكر، أن في عامة أهل بعد، استعمال الفعل بمعنى سقف يسقف الدار في البناء، كما تمنى تغطية البئر بالحجارة الكبيرة. ويستعمل في عاميتهم أيضا فصل الأمر من يطم فيقال: انطم بمعنى استكت. ويجزاء. ومن أمثالهم: «على ططم المرحوم». أي على عهده وآياه. وفي أساس البلاغة: طم الوادي طموسا. علا وغلب وطم البئر: كبها، وطم شره: حلقه. (انظر: الزنجشيري: أساس البلاغة) (طبعة دار صادر بيروت)، ص ٣٩٦. ويلاحظ أن لفظة أطم لم ترد في القرآن الكريم. (انظر: مدني، عبيد: أطعم المدينة، بحث نشر في مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض، المجلد الثالث، السنة الثالثة، ١٣٩٣/١٣٩٤ هـ). وإنما أشير إليها بلفظة الحصون من قول الله تعالى في بني قريظة والنضير: «وطورا أنهم ماتتهم حصونهم من أمر الله». الحشر: ٢. وأشير إليها أيضا بلفظة الصياهي من قوله تعالى: «وهناك الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياهم» الأحزاب: ٢٦. ويذكر أن المدينة لم تنفرد بوجود الأطام فيها بل كان بالبيامة وكان في خيبر ونياب والطفاف وكان في صماء ونجران أطام، ولكن عهد ابتداء هذا النوع من البناء كان مورفا في القدم وقد يكون تطور أول ما تطور في المدينة (انظر: مدني، عبيد: المرجع السابق، ص ٢٢٣).

أما بالنسبة لخصون البيامة فأما كانت تعرف باسم البتل الواحد بتل: وهو من أوحصن مربع مثل الصومعة مستطيل في الساء من طين منها ما كان طوله مائتا ذراع في الساء. وقيل كان منها ما طوله خمسين ذراع على عهد طسم وجديس سكانها القدماء. (انظر: الحمداي: صفه جزيرة العرب، ص ٢٨٤). وما نستدل به على عروبة فكرة بناء الأطام ما أورده المؤرخون المسلمون من أن بني أنف كانوا من بقية العيلاني الخالسين على المدينة قبل اليهود، وكان معهم أحياء من بني ومن اليمن فابتنا الأطام والمزاول قبل اليهود. (انظر: المدري: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٢، ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٤، ابن خلدون: تاريخ طبعة الجاهلي بمصر، ١٣٥٥ هـ، ج ١، ص ٤٤).

(٣) البلاذري: أنساب الأشراف، ج ١، ص ٩٦.

(٤) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٦ وما بعدها.

(٥) على (د. جواد): الفصل في تاريخ العرب، ج ١، ص ١٢٨-١٣٧.

(٤) Brit. Ency. vol. 15 (London, 1957) P. 206.

(٥) والاسم القديم للبحر الأحمر هو بحر القلزم. (انظر: الأسطخري: المسالك والممالك وتحقيق د. محمد جابر، ص ٢٠).

ينبع: بالفتح ثم السكون، وبالياء الموحدة مضموه وعين مهمله، بلفظ ينبع الماء وهي على يمين رضوى، (وهو جبل عند ينبع منها على مسيرة يوم، ومن المدينة على سبع مراحل) لم كان منحدرًا من المدينة إلى البحر الأحمر على ليل من رضوى. وكان النبع (ص) قد أنطق ينبع عمر بن الخطاب. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٣، ص ٥١، مادة رضم، ج ٥، ص ٤٩ - ٤٥٠، مادة ينبع). وتبعد ينبع عن المدينة بمسافة تقرب من مائة وخمسين ميلا نحو الغرب. ويطلق اسم ينبع في العهد الحاضر قبله بزم، على ينبع الميناء، وإذا أريد ينبع النخل قيل: «ينبع النخل». إلا أن اسم ينبع عند إطلاقه في كتب المتقدمين يقصد به ينبع النخل، لأن ينبع الميناء أو ينبع البحر كما يسمى أيضا، كان أقل شهرة حينذاك. (انظر: الجاسر، حمد: بلاد ينبع لمحات تاريخية جغرافية وانطباعات خاصة، ص ١٢٠-١٢١، منشورات دار البيامة للبحث والترجمة والنشر، الرياض).

وتقع المدينة تقريبا على الدرجتين (٤٠) طولاً شرقياً و(٢٥) عرضاً شمالياً. وارتفاعها عن سطح البحر يصل إلى ٦٣٩ متراً^(١).

ويجد المدارس لطبوغرافية المدينة أنها في مستوى من الأرض برية وجبلية^(٢). والغالب على أرضها السباخ^(٣). والجزء الجنوبي من المدينة أكثر ارتفاعاً ويعرف بالعالية^(٤). بينما يعرف الجزء الشمالي بالسافلة^(٥). وتمتد قرية قباء من أهم قرى العالية وهي على ميلين من المدينة ومتصلة بها^(٦) وبقايا كانت منازل الأوس والخزرج قبل الإسلام^(٧). وبها نزل الرسول (ص) والمهاجرون الأولون قبل أن يصيروا إلى موضع المدينة حيث المسجد النبوي^(٨).

ومن أبرز جبال المدينة أحد في شمالها وعبر في جنوبها الغربي^(٩). وسلع، يفتح أوله وسكون ثانيه، وهو جبل يسوق المدينة وهو محاط اليوم بالعميران ويكاد يكون في وسطها^(١٠). كما يحيط بها في جهتي الشرق والغرب تكوينات بركانية تشكلت نتيجة للنشاط البركاني الذي تعاقب على المدينة خلال العهود القديمة، حيث أنها تقع قريباً من أحد أكبر

(١) Crichton, A: History of Arabia, vol.. 1, p. 88.

أما تفصيلاً فإنها تقع بالنسبة لخطوط الطول والعرض على الدرجة ٣٩ والدقيقة ٣٦ وثانية واحدة و١/٦١٪ من خطوط الطول. وعلى الدرجة ٣٤ والدقيقة ٢٨ وخمس ثوان ٢/٣٥٪ من خطوط العرض. (انظر: حافظ، على: فصول من تاريخ المدينة، ص ١٣).

وكان عصر كسالة قد ذكر أن المدينة تقع على الدرجة ٣٩ والدقيقة ٥٠ طولاً شرقياً وعلى الدرجة ٢٤ والدقيقة ٣٢ عرضاً شمالياً. (انظر: جغرافية شبه جزيرة العرب، ص ١٧٤).

(٢) اليعقوبي: البلدان، ص ٧٧.

(٣) باقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٧ مادة مدينة،

البحني: عقد الجبلان، ج ١، ورقة ٣٢.

(٤) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٦١،

الطري: التتريف، ص ٨٠.

(٥) الطري: نفس المكان.

(٦) باقوت: المصدر السابق، ج ٥، ص ٨٧، مادة مدينة،

الفيروز آبادي: المعجم المظلي، ص ٧٤-٣٢٣.

قياه: بالضم والقصر وقد يمد. ويقول الطري إنها كانت على ثلاثة أميال من المدينة. (انظر: المصدر السابق، ص ٥٠).

(٧) اليعقوبي: المصدر السابق، ص ٧٣.

(٨) الطري: المصدر السابق، ص ٤٩-٥٠،

اليعقوبي: المصدر السابق، ص ٧٣.

(٩) الطري: التتريف، ص ٦٨-٦٩،

كبريت: الجواهر الثمينة، ورقة ٨ (خطوط الاوقاف ببغداد).

جبل عير: عبر الصخرة: حرف تأتي فيها خلفه، وقيل كل تأتي في وسط مستو.

والعير أيضاً هو الجبل، وقد غلب على جبل عير بالمدينة. (انظر: ابن سيدة: المحكم، ج ٢، ص ١٦٧-١٦٩)

(١٠) باقوت: معجم البلدان، ج ٣، ص ٢٣٦، مادة سلع،

الجبلي: عمدة الأعيان، ص ٣٣٧.

الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٢٠٣-٢٠٥.

المراكز البركانيّة في الجزيرة العربيّة وكان في نشاط بركاني إلى وقت متأخر حوالي عام ١٢٦٦م^(١). وقد عرفت تلك التكوينات في المدينة باسم لآبى المدينة أو حورتها^(٢). وهما حرة واقم في الشرق وحرة الوبرة في الغرب^(٣). ومن ضمن حرة الوبرة يوجد ثلاث هضاب بركانية تعرف باسم الجبالوات^(٤). ومن أجل ذلك قيل أن المدينة تقع في حوص جبل^(٥). وللمدينة عدة أودية تجري خلالها في وقت الأمطار والسيول من جبال بمواضع في شرقها وجنوبها^(٦). ومن أشهر تلك الأودية: وادى العقيق في جهة الغرب منها، ويأتى من تحت جنوبها^(٧). ووادى بطحان الذى يمر بالمدينة وسط بيوتها^(٨) في جهة الغرب متجها شمالا بعد التقائه بوادي مذيّيب وراوناه^(٩) اورانون^(١٠). ويشق وادى مهزور وهو شرقي الصوالمى، الحرة الشرقية إلى العريض ملتقيا أيضا، ببطحان في طريقه غربي المدينة إلى الشبال^(١١). وفي شبال المدينة وادى قناة ويأتى ملؤه من شرقها ثم تجتمع مياهه مع الأودية المذكورة بموضع يقال له الغابة^(١٢).

Brink, Ency. vol. 15 p. 208. (١)

ويورد المؤرخون المسلمون حادثة آخر نشاط بركاني شهدته المدينة، فذكروا أن ابتداءه كان زلزلة بالمدينة مستهل جمادى الآخرة أو آخر جمادى الأولى سنة أربع وخمسين وسبعمائة من الهجرة ثم ابتدأ بعد ذلك تنفق الحمم من البراكين أو ما كان يعرف باسم النار، ودامت إلى يوم الأحد السابع والعشرين من رجب ثم خمدت. (انظر: السهوي: الوفاة، ج ١، ص ١٤٢-١٤٥).

(٢) المطري: المصدر السابق، ص ١٥، كبريت: المصدر السابق، ورقة ٨،

المجمعي: مكة والمدينة، ورقة ٣٧.

(٣) العباسي: المصدر السابق، ص ٢٩٩-٣٠٢.

(٤) والجبالوات، مفردا جاء: بالفتح وتشديد الميم وبالمد. عن يمين الطريق للمسافر من المدينة إلى مكة. وهي: جبال تطارح التي توسل إلى قصر عاصم بئر عروة في العقيق، والجبل الثانية جاء أم خالد، والجبل الثالثة جاء العقاربيا وبين جاء أم خالد فسحة. (انظر: العباسي: عمدة الأخبار، ص ٢٨٩-٢٩٠).

Brink, Ency. vol. 15 p. 208. (٥)

(٦) المطري: التصريف، ص ٦٣،

الحقوقي: البلدان، ص ٧٧.

(٧) الحقوقي: نفس المكان،

المطري: المصدر السابق، ص ٦٣.

(٨) ابن شبة: أخبار المدينة، ورقة ٥٤.

(٩) المطري: المصدر السابق، ص ٦٣.

(١٠) ابن شبة: المصدر السابق، ورقة ٥٤.

(١١) المطري: المصدر السابق، ص ٦٣،

الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة، ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

الصريهي: تصوير عرض أو عرض: وادى بالحرة شرقى المدينة به جلة آبوروزوع ويعد من المدينة حوالى خمسة كيلومترا. (انظر: الفيروز آبادي: المقام لطباعة، ص ٣٦٠، الانصاري، عبد القدوس: المرجع السابق، ص ١٣٨، العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٥٢٥).

(١٢) الحقوقي: البلدان، ص ٧٧،

الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة، ص ١٨٠ - ١٨٢، ٢٣٧.

وادى قناة: هو الرادى الذى يمر شمال المدينة من الشرق إلى قبور الشهداء بأحد. (انظر: العباسي: عمدة الأخبار، ص ٣٩٩). وقد عرفه ابن شبة بأنه الرادى الأحمر، حين قال: لما قتل حزة رضى الله عنه، أكلتم من موضعه، تحت جبل الرملة وهو الجبل الصغير الذى يبطن الرادى الأحمر. (انظر: أخبار المدينة، ورقة ٤١).

الغابة: بالمواصلة. وهي اسم موضع قرب المدينة من جهة الشمال، على نهاية أحيال منها، على نحو يريد من ناحية الشمال.

(انظر: العباسي: المصدر السابق، ص ٣٨١ - ٣٨٢).

وقد ساعد النشاط البركاني في المدينة على حجز المياه الجوفية مما جعل في الاستطاعة الوصول إليها في أى بقعة منها عند حفر الآبار العميقة^(١). ولذلك كثرت بالمدينة الآبار التي يسقى منها النخل والزروع^(٢). ومن هذه الآبار: بئر أريس غربى مسجد قباء^(٣)، وبئر البصة جنوبى البقيع^(٤)، وبئر حاء شمال المسجد النبوى^(٥)، وبئر بضاعة، شمال غرب المسجد النبوى^(٦). ثم ببرومة وسط العقيق من أسفله شمالا وكانت ليهودى يبيع المسلمين ماءها فاشترها عثمان بن عفان «رضى الله عنه» فجعلها للمسلمين^(٧).

وكان لتضافر تلك العوامل الطبيعية التى أشرنا إليها مثل توفر المياه بجميع مصادرها بالإضافة إلى خصوبة التربة البركانية، أن أصبحت المدينة في المقام الأول، مدينة زراعية على العكس من مكة التى كانت مدينة تجارية^(٨).

ويسود المدينة مناخ صحراوي متطرف. ولذلك كان الرسول (ص) يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول: «ألا صلوا في الرجال»^(٩). وكان يقول: من صبر على أوار المدينة وحرها كنت له يوم القيامة شقيعا شهيدا^(١٠). كما روى عنه أنه قال: «إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة»^(١١).

ولم يكن لنزول المطر على المدينة مواسم معينة أو أوقات متقاربة. ولذلك كانت المدينة عرضة لسنوات الجفاف والفيض^(١٢). وأحيانا تتعرض لسيول جارفة تكسح ما يقابلها من مواش وزروع وطرق^(١٣).

Brita: Ency. vol. 15 p. 206. (١)

(٢) البقيع: المصدر السابق، ص ٧٢.

(٣) المطرى: التصريف، ص ٥٦.

(٤) المطرى: نفس المصدر، ص ٥٨.

البقيع: هو بقيع الضرقد: أصل البقيع في اللغة: كل مكان فيه أروم الشجر من ضروب شتى، وبه سمي بقيع الغرقد، والضرقد: كبار الموسج وهو مقبرة أهل المدينة شرقي المسجد النبوى وغير بعيد منه. (انظر: الفيروز آبادى: المعاني الخفية، ص ٩١، الأنصارى، عبد القدوس: المرجع السابق، ص ١٧٥ - ١٧٦).

(٥) المطرى: المصدر السابق، ص ٥٨.

(٦) المطرى: نفس المصدر، ص ٥٩.

(٧) ابن شبة: أخبار المدينة، ورقة ٤٩.

المطرى: التصريف، ص ٥٩ - ٦٠.

Brita: Ency. vol. 15 p. 207. (٨)

(٩) مالك: لموطأ، ج ١، ص ٧٣. والرجال: جمع رجل وهو المنزل والسكن.

(١٠) المطرى: المصدر السابق، ص ١٧.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٣. والأوار: حر الشمس والنار. يقال: لفتنى أوار النار وأوار الشمس، وأوار التنور. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٣٧).

(١١) مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥. وأبردوا: خففوا. (انظر: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٤٧، مادة برد).

(١٢) مسلم: الصحيح، ج ٢، ص ٦١٤ - ٦١٥.

(١٣) روى أن رجلا جاء إلى الرسول (ص) فقال: يا رسول الله هلكت الموائش وتقطعت السبل (لأن الأبل ضعفت لفة القوت من الشرس) فادع الله. فذهب الرسول (ص) فمطرنا من الجمعة إلى الجمعة. قال: فجاء رجل إلى الرسول (ص) فقال: يا رسول الله تدمت البيوت وانقطعت السبل (تتسلسل سبلك الطريق من كثرة الماء) وهلكت الموائش من عدم للرعى، فقال الرسول (ص): اللهم طهروا أجيال والأكام (وهو التراب المتجمع)، وطهروا الأودية وسائر الشجر. قال: فتلحبت من المدينة التحباب الثوب (أى خرجت منها). (انظر: مالك: لموطأ، ج ١، ص ١٩١).

والاسم الاسلامي لدار هجرة المسلمين هو المدينة أو مدينة الرسول (ص) عوضاً عن اسمها القديم يثرب^(١).

وجاء اسم المدينة من التمدن وهو التوطن وزنا ومعنى وأصله اسم لكل بلد كبير ثم صار عليها بالغلبة عند الإطلاق على المدينة المنورة^(٢). وقيل: المدينة: من دان إذا أطاع بذلك لأن السلطان يسكن المدن فتقام له طاعة فيها أولان الله تعالى يطاع أولاً لأنه عليه السلام سكنها فدانت له الأسم^(٣). ويقال أنها كانت معروفة بهذا الاسم قديماً قبل الإسلام وأن اللفظ قد جاء من كلمة مدينتا (Medinta) أو مدينتو (Medinto) الأرامية التي تعني مدينة في اللغة العربية^(٤).

ومن غير المستبعد أن تكون المدينة معروفة، قبل الهجرة باسم (مدينة يثرب) ثم اختصر فقيل لها مدينتا أي المدينة^(٥). خصوصاً وأن الرسول (ص) حين عرف دار هجرة المسلمين قال: أنها المدينة يثرب^(٦). ثم نهى عن قول يثرب، بعد الهجرة، وأكثى بلفظ المدينة^(٧)، أو مدينة الرسول^(٨).

أما عن الاسم يثرب. فيذكر المؤرخون المسلمون أنها عرفت به نسبة إلى يثرب بن هذيل بن أرم لما نزل أول مرة وقومه موضع المدينة بعد تفرق قوم عاد^(٩). وقيل: أن يثرب نسبة إلى يثرب بن قانية بن مهلائيل بن أرم بن عيبل بن عوص بن أرم بن سام بن نوح وبه سميت يثرب^(١٠). وهو من العالقي^(١١). وكانوا يسمون المنازل التي ينزلونها بأسمائهم^(١٢).

(١) المطري: التعريف، ص ١٦.

ابن الحاج: رفع الخفاء، ورقة ٦٥ (خطوط بمكتبة المتحف العراقي)، ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨.
(٢) المعجمي: تاريخ مكة والمدينة، ورقة ٣٥. وقد ذكر أن للمدينة أسماء تقارب اللفظ مثل طانه وطية وأرض الهجرة وأكلة البلدان وأكلة القرى والأيمان وغير ذلك. (انظر: ابن الحاج: المصدر السابق، هامش الورقة ٦٥، السهموي: الوفاء، ج ١، ص ٨ وما بعدها).

(٣) كبريت: الجواهر الثمينة، ورقة ٧.

(٤) جواد علي: الفصل، ج ٤، ص ١٣٠.

(٥) جواد: الفصل، ج ٤، ص ١٣٠.

(٦) ابن كثير: السيرة، ج ٢، ص ٢١٣.

(٧) المطري: التعريف، ص ١٦-١٧. وقيل في سبب تغيير اسم يثرب إنه يعود إلى حب الرسول (ص) للاسم الحسن إذ أن يثرب مأخوذ من الثرب وهو الفساد، أو الثريب وهو المؤاخذه بالذنوب. (انظر: المطري: نفس المصدر، ص ١٩).

(٨) ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٢.

(٩) المعنى: عقد الجبلان. ج ١، ورقة ٣٢.

(١٠) السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٦.

(١١) البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ٧٦.

ابن عبد البر: القصد والأسم (التجف)، ١٩٦٦م، ص ١٤.

(١٢) ابن عبد البر: نفس المكان.

وحاصل ما ذكر أن اسم يثرب كان قديما . ويقال : أنه وجد مكتوبا على حجر بوادى العقين ضمن نص أورده ابن زبالة جاء فيه «أنا عبد الله رسول الله سليمان بن داوود إلى أهل يثرب»^(١).

ومن الباحثين المحدثين من يرى أن أقدم مورد أشير فيه إلى يثرب هو نص الملك نبونيد (Nabonid) (٥٥٦ - ٥٣٩ ق.م) . الذي ذكر فيه أنه بلغ هذه المدينة^(٢) . كما ذكرها بطليموس (Ptolemy) في جغرافيته وكذلك استيفانوس الزينطي (Stephanus Byzantinus) باسم يثريا (Iathrippa)^(٣).

وكما سبق أن أشرنا فإن أشرنا فإن الجزء الجنوبي من المدينة كان يعرف بالعالية وقياه وذلك يعنى أن اسم يثرب لم يكن يطلق على جميع أجزاء المدينة في الغالب . وقد لاحظ ذلك معظم مؤرخي المدينة فذكروا أن يثرب اسم ناحية من مدينة الرسول^(٤) وأنها غلب الاسم على كل المدينة - في بعض الأحيان - من باب إطلاق اسم البعض على الكل^(٥).

وكانت ناحية يثرب قبل نزول الأوس والخزرج تعد لم قرى المدينة وبها كان معظم اليهود النازلين فيها على العماليق^(٦) . ويذكر الطبري أن ناحية يثرب كانت معروفة بهذا الاسم إلى أيامه ، وفيها نخيل كثير ملك لأهل المدينة وأوصاف للفقراء وغيرهم^(٧) . ويحدد موضعها على أنه «غربي مشهد أبي عماره حزة بن عبد المطلب عم رسول الله ، وشرقي الموضع المعروف بالبركة ، مصرف عين الأزرق ينزلها الراكب الشامي في وروده وصدوره وتسميها الحجاج حيرة حزة»^(٨).

(١) السموهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٨-١٥٩.

ابن التجار: الدرر، ص ٣٠.

(٢) جواد: الفصل، ج ١، ص ٦١٠-٦١٥، ج ٤، ص ١٣٠.

(٣) *Brit. Ency. vol. 18 p. 208.*

(٤) الطبري: التصريف، ص ١٩.

الرازي: تحقيق للتصرة، ص ٢٢.

(٥) السموهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٠.

(٦) الطبري: المصدر السابق، ص ١٩.

(٧) الطبري: نسي للكان.

(٨) الطبري: التصريف، ص ١٩.

الرازي: تحقيق للتصرة، ص ١٩.

مشهد حزة: في الركن الشمالي الشرقي من جبل عنين جنوبي جبل أحد. وهو على مسافة أربعة ونصف كيلومترات في الخط الممتد من مسجد النهاية وسط المدينة. (انظر: العباسي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٥٣١-٥٣٢).

عين الأزرق: تسميتها العاصة العين الزرقاء. وهي عين أجراها مروان بن الحكم لما كان واليا لمعاوية على المدينة. وكان لزرق العينين أضيق إلى العين التي أجراها بأمر معاوية. وأصلها بئر معروفة كبيرة بقاء غربي مسجد قباء وهي عذبة الماء وغزيرة. أما البركة فهي قرب بئر رومة - شلال غربي للمدينة آخر العقين - تصلها قناة يجري فيها للماء من عين الأزرق. (انظر: العباسي: عملة الأخبار، ص ٢٦٥، ٢٦٦، الأصبary، عبد القدوس: آثار للمدينة، ص ٢٦٦ وما بعدها).

وعما قيل أيضا في تحديد موضع يثرب أنها ما بين طرف قنات إلى طرف الجرف وما بين المال الذي يقال له البرني إلى زبالة^(١). وهذا التحديد لا يتعارض مع ما سبق ذكره من أن يثرب تقع في تلك الجهات الممتدة غربى مشهد حزة إلى مجتمع الأسبال برومة^(٢).

وعما يجدر ذكره هنا أن الرسول (ص) حينما هم بالتحول من قباء إلى موضع مسجده قال: أمرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب وهي المدينة^(٣). وذلك يعنى أن موضع مسجد الرسول (ص) اليوم وما حوله كان يعرف أيضا باسم يثرب^(٤). وبالإضافة إلى ذلك فقد ذكر بعض مؤرخى المدينة أنه كان يثرب عند من الصاغة اليهود^(٥). وقد غاير بعضهم بين يثرب هنا وبين زهرة^(٦). واعتبروا أن الصاغة إنما كانوا بزهرة وكانت أعظم قرى المدينة^(٧).

ويمكننا التوفيق بين الروايات السابقة إذا اعتبرنا أن المراد يثرب هو جميع سافلة المدينة بها في ذلك زهرة، بالإضافة إلى منطقة المسجد النبوى المحيطة به. مع عدم استبعاد أن التسمية إنما كانت تطلق أصلا على الجهة الشمالية الغربية للمدينة ثم عرفت به كل سافل الجهات الشرقية ليثرب وذلك من باب إطلاق اسم البعض على الكل.

(١) السهوى: الوفاء، ج ٩، ص ٨ - ٩.

الجرف: بالضم ثم السكون: موضع على ثلاثة أميال من المدينة من جهة الشمال الغربى. (انظر: العباسي: المصدر السابق، ص ٢٨٨).

البرني: ويقال البرناوى. (انظر: ابن النجار: الفراء، ص ٨). والبرني لفظ يطلق على نوع من الترحكان مشهورا بالمدينة. وحقيقة المال المعروف بالبرني أو البرناوى مجهولة الآن. وربما أنه بعض يستأين العمون في الشمال الغربى للمدينة. أما زبالة: فهي شالي جبل سلع إلى قرب وادى قنات. (انظر: الأنصاري، عيد القدوس: المرجع السابق ص ١٧٧، العباسي: المرجع السابق، ص ٢٤ - ٢٥).

(٢) الطبرى: التصريف، ص ١٩.

العباسي: صمد الأعيان، ص ٢٨٨، ٣٣٢، ٣٩٩.

العباسي: للمدينة بين الماضي والحاضر، ص ٢٤.

(٣) الطبرى: للمصدر السابق، ص ١٩.

(٤) يذكر ابن الحاج أن الرسول (ص) حينما سار من قباء وركب ناقته وجاء يثرب أى للمدينة. (انظر: رفع الحفاء، ورقة ٦٨).

(٥) قبل إهم ثلاثية صائح. (انظر: الطبرى: المصدر السابق، ص ١٩ - ٢٠). وهو عدد كبير يصعب تصديقه، على الرغم من اشتهار معظم اليهود بصناعة الذهب إلا أنه - فيما يبدو لنا - وعلى فرض صحة تلك الرواية فإن تلك الناحية من المدينة كانت ولا بد مركزا خاصا لمعامل الصاغة ومكانا خارجهم في المدينة.

(٦) السهوى: الوفاء، ج ٩، ص ٩، ابن النجار: الفراء، ص ٨.

زهرة: بالضم ثم السكون: موضع بالمدينة بين الحرة الشرقية والسافلة. (انظر: العباسي: المصدر السابق، ص ٣٣١).

(٧) السهوى: للمصدر السابق، ج ٩، ص ٨ - ٩.

العباسي: المصدر السابق، ص ٣٣١.

الرازي: تحقيق التصريح، ص ٢٣.

حرص معظم مؤرخي المدينة على الإشارة إلى قدم العمران وسكنى الناس بها^(١). كما أجمعوا في كتاباتهم على أن الصراع والتنافس بين سكانها العرب وبين جيرانهم اليهود كان قديما، واستمر إلى ما قبل الإسلام^(٢).

وقد كانت يشرب، إضافة إلى أنها واحدة خصيبة التربة ومن لمهات المراكز الزراعية، فهي واقعة على طريق القوافل التجارية التي تحمل الطيوب بين اليمن والشام^(٣). وذلك الموقع قد جعل من يثرب مطعما للقوى المتنافسة حينذاك. وهو ما كان يحرك روح العداء ويشير الحروب سواء بين العرب واليهود من جهة أو بين الأوس والخزرج أنفسهم. ونتيجة - فيما نرى - لتلك الأهمية السياسية، فقد تمتعت المدينة - قبيل الإسلام - بمركز اقتصادي مرموق في مجالات التجارة والصناعة. فأصبحت بذلك محطة تجارية هامة للتجار العائدين إلى الشام والشرق من الحجاز واليمن^(٤).

ولم يقتصر الأمر في المدينة على ازدهارها التجاري الخارجي. بل إن التجارة الداخلية فيها كانت نشطة ومزدهرة. ودل على ذلك ما ذكر من كثرة أسواقها ومتاجرها^(٥). وكان التعامل فيها كبيرا بين أهلها وبين ما يقد عليهم من جيرانهم^(٦).

(١) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٩.

العلوي: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١١.

البتوني: الرحلة الحجازية (الطبعة الثانية)، القاهرة، ١٣٢٩هـ، ص ٢٥٢.

(٢) السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥٩.

العلوي: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١١.

ابن النجار: الفرة، ص ٩.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٨٨.

اليقوي: البلدان، ص ٦٨ وما بعدها.

السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٠ - ١٧١.

حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٦.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٠.

البلاذري: فتح البلدان، ج ١، ص ٤١ - ٤٢.

(٥) السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٤٧ وما بعدها.

(٦) أنظر: الشريف: مكة والملكية، ص ٣٦٥. ويمكن الاستدلال على أهمية النشاط التجاري في المدينة من اهتمام القرآن الكريم بأمر البيع وتنظيمه ومن قرائنه حيث قال تعالى: «ولعل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فلولاك أصحاب النار هم فيها خالدون». سورة البقرة: ٢٧٥. والربا: هو الزيادة على الشيء. وكأقوا في الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدين فيقول: لك كذا وكذا وتؤخر عني. فيؤخر عنه. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ٣، ص ١٠١). كما قال تعالى في أمر البيع «ويل للمطفئين» فأحسنوا الكيل. (انظر: الطبري: نفس المصدر، ج ٣٠، ص ٩١٠).

مجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ولقد كان من أبرز سمات النشاط التجاري الخارجى للمدينة ما ذكر من أن التجار من الشام وغيرها كانوا يقدمون إلى المدينة لتصرف تجارتهم^(١). كما كان تجار المدينة يعملون بضائعهم إلى الشام بواسطة القوافل ويستوردون منها الأقمشة المختلفة^(٢).

وكانت الحداثة والصياغة من أشهر الصناعات في المدينة^(٣) ويقف إلى جانب ذلك بعض الصناعات الخفيفة ونخاعة المتعلقة على مواد النخيل^(٤)

ومما سبق نجد أن المدينة كانت جديرة باختيار الرسول (ص) لها كعاصمة للإسلام ومنطلق لدعائه وسراياه الظاهرة. وجاءت تلك الجدارة نتيجة لموقعها الاستراتيجي ولشهرتها الدولية بين الشمال والجنوب كمحطة هامة في الطريق التجاري بين الشام واليمن، إضافة إلى ما تمتع به من موقع طبيعي حصين ضم تربة خصبة ذات ماء وفير مع شعب تجلت في جوانبه الإيجابية كل عوامل التكامل والتوازن النفسى مثلًا في اليهود، أصحاب الكتاب والرسالة وقتها، وفي الأوس والخزرج وهم من اليمن أهل الحضارة والعمران.

ومع أن تأثير اليهود في الأوس والخزرج، من ناحية العقيدة، كان محدودًا جدًا إلا أنهم آمنوا بفكرة ظهور نبي جديد بتأثير منهم، وكانوا أهل كتب وعلم^(٥).

وقد عبر الأوس والخزرج عن هذا الايمان حين لقي نفر منهم رسول الله (ص) في موسم الحج وهو يعرض نفسه على القبائل طالبًا النصر واطهار دين الاسلام^(٦)، ثم انصرفوا عن رسول الله (ص) راجعين إلى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا^(٧). فلما قدموا إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله (ص) ودعواهم إلى الاسلام حتى فشا فيهم^(٨)، ثم توالى وفودهم على الرسول (ص) في المواسم حتى كان الموسم الثالث حيث وافاه في العقبة ثلاثة وسبعون رجلاً ومعهم امرأتان من نساءهم حيث بايعوه على أن يمتنعوا عما يمتنعون نساءهم وأبنائهم حين يقدم عليهم المدينة مهاجرين^(٩).

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٤٤ - ٤٥، ١٠٧.

(٢) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ٢، ص ١٢.

الشريف: المرجع السابق، ص ٢٧١.

(٣) المطري: العريف، ص ١٩ - ٢٠.

الشريف: المرجع السابق، ص ٣٧٦ - ٣٧٧.

(٤) مثل صناعة الخوص والحبال، من سفوف والياق والتخيل وصناعة الأثاث والأبواب من الجلود. (انظر: الشريف: نفس المرجع، ص ٣٧٦ - ٣٧٧).

(٥) ابن اسحق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٢.

(٦) ذكر أن الرسول (ص) عرض عليهم الاسلام ولا عليهم القرآن فقال بعضهم لبعض: يا قوم والله إنه النى الذى تواعدكم به يهود فلا يسئلكم إليه. (انظر: ابن اسحق: نفس المكان).

(٧) ابن اسحق: نفس المكان.

(٨) ابن اسحق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٩٣.

(٩) ابن اسحق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٩٤ - ٣٠٨.

ولم يمض وقت كثير على هذه البعثة حتى أذن الرسول (ص) لأصحابه في الهجرة إلى المدينة وأقام ينتظر أن يؤذن له في الخروج^(١). وكان نزول معظم المهاجرين الأوائل في بني عمرو بن عوف بقباء^(٢). ثم تابع المهاجرون إلى المدينة لحق بهم رسول الله (ص) - فيما بعد - بعد رحلة شاقة ومضنية أحقها السهل والأهل وترحب الأوس والخزرج بمن هاجر إليهم.

وكان وصول الرسول (ص) إلى المدينة في يوم الاثنين اثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول^(٣)، الموافق الرابع والعشرين من شهر سبتمبر عام ستائة وأثنين وعشرين بعد الميلاد^(٤).

وقد بدأ الرسول (ص)، بعد استقراره وبناء مسجده في المدينة، في تنظيم العلاقات بين السكان حيث كتب كتابا بين المهاجرين وأهل المدينة وادع فيه يهود وعندهم وأقرهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم واشترط عليهم^(٥). وذلك التنظيم يعد خطوة أولية جمعت عناصر السكان في المدينة فيما يشبه الاتحاد العام تحت قيادة واحدة وسياسة موحدة^(٦). ثم رأى الرسول (ص) بتأييد من الله تعالى أن أفضل سبيل لفرض هبة الإسلام في المدينة ولرفع معنوية المسلمين بين القبائل هو الاتجاه إلى بعث السرايا لاعتراض غير قريش القادمة من الشام واستتالة ما أمكن من القبائل المجاورة إلى صف المدينة بموادعتها ومخالفتها^(٧).

وقد أدت تلك الخطوة الحكيمة دورها كاملا وتوجت أعمالها بالنصر المومرز على الرغم من قلة أنصار الإسلام حينذاك^(٨). فكان لذلك أعظم الأثر في تكاثر المهاجرين في المدينة مع توالي انتصارات المسلمين حتى سميت سنة تسع من الهجرة، لما افتتح الرسول مكة بسنة الوفود، لكثرة من وفد فيها على رسول الله (ص) من القبائل معلنين الطاعة والولاء^(٩)، كما تقاطرت على المدينة أعداد كبيرة من شتى القبائل العربية راغبة في الجهاد والهجرة إلى رسول الله (ص) فأصبح لمعظمهم في المدينة خططا خاصة بهم^(١٠).

(١) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ٢٣٥.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٢٤.

(٣) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٢٦ - ٣٤٧، السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٥ وما بعدها.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق ج ٢، ص ٣٤١، ابن خياط: تاريخ، ج ١، ص ١٢، ابن سيد الناس: حيون الأثر، ج ١، ص ٢٢٥ (الطبعة الأولى، بيروت، ١٩٧٧م).

(٥) Holt, P.M.: Cambridge History of Islam. vol. 1 (Cambridge, 1970) p. 41. (٥)

ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٤٨. (انظر الكتاب في الملاحق).

Holt; o. p. cit vol. 1. p. 41. (٧)

(٨) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ٩ وما بعدها. (طبعة أكسفورد).

(٩) قال تعالى: «وذكرنا إذ أنتم قليل مستحقون في الأرض تخافون أن يتخطفك الناس... الآية». الأضال: ٢٦.

(١٠) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٨٥ وما بعدها.

(١١) انظر: السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٢٥٧ وما بعدها.

الفصل الثاني

عناصر السكان في المدينة قبيل الإسلام وبعده

- اليهود
- الأوس والخزرج وحلفائهم من العرب
- الموالى والمعيد
- قريش وثقيف
- المهاجرون من قبائل وأقلام العرب

١ - اليهود

لفظ اليهود - في هذه الدراسة - نريد به ما يحتمله من معنييه : وهما النسب والديانة : قال الله تعالى في القرآن الكريم «ما كان إسرائيلي يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما»^(١) ، وهو تعبير عن اعتناق اليهودية مثلما يقال نصراني لاعتناقه النصرانية . وعليها اللغة تعرضوا إلى هذا المعنى فقال ابن منظور المهود التوبة ، هاد يهود هودا : تاب ورجع إلى الحق فهو هائد . . . وهود الرجل : حول إلى اليهودية^(٢) . واليهود لفظ يراد به - أيضا - الدلالة على النسب مرادف للفظ بنى إسرائيل^(٣) ، وهو لفظ يعنى في العبرانية بنى عبدالله أو صفوة الله . مركبة من اسرا بمعنى عبد أو صفوه ومن ايل وهو الله^(٤) . وقيل انها تعنى سرى الله^(٥) . كما تعنى الشديد أو القوى ، وهو لقب يعقوب^(٦) .

كما أنهم سموا يودا نسبة إلى يوذ بن يعقوب ، فان الملك استقر في فريته ، وقد أبدلت الذال المعجمة دالا مهملة فقول يوذ^(٧) . وهذا التقسيم وعاء المؤرخون المسلمون فقال السهيلي : «يهود اسم علم كشمود يقال : إنهم نسبوا إلى يوذ بن يعقوب ثم عربت الذال دالا فإذا قلت : اليهود بالآلف واللام ، احتمل وجهين النسب والدين الذى هو اليهودية ، أما النسب فعلى حد قولهم التيمم في التيممين . وأما الدين فعلى حد قولك : النصراني والمجوس اعنى أنها صفة لا أنها نسب إلى أب»^(٨) .

(١) آل عمران : ٦٧ . الحنيف : من تحف إلى الشيء إذا مال إليه ، ومنه قيل لمن مال عن كل دين أعوج : هو حنيف وله دين حنيف ، وتحف فلان إذا أسلم . (انظر : الزحشرى : أسس البلاغة ، ص ١٤٤) .

(٢) لسان العرب ، ج ٥ ، ص ٤٣٩ .

(٣) وإسرائيل هو لقب يعقوب بن إبراهيم ، أبو اليهود ، وقد سموا بذلك نسبة إليه . (انظر : ابن اسحاق : السيرة ، ج ١ ، ص ١٢ ، شنودة : اليهود ، ص ١٥ ، ٢٠ ، طنطوى ، د . محمد سعيد : يهود إسرائيل في القرآن ، ج ١ ، ص ٦) .

(٤) طنطوى ، د . محمد سعيد : نفس المكان .

(٥) السهيلي : الروض الآف ، ج ٢ ، ص ٢٩٤ .

(٦) للاطلاع على المعاني المرتبطة بهذا الاسم ومن صلتها بالكتابات المسارة واللغة الكتابية . انظر : *The Interpreter's Dictionary of the Bible*, Abingdon - press, New York, vol. 2, p. 765.

(٧) البيروني : تاريخ الكلال والنحل ، ج ٢ ، ص ٤ . اقتبسها طنطوى ، في كتابه بنى إسرائيل في القرآن ، ص ٨ .

(٨) السهيلي : الروض الآف ، ج ٢ ، ص ٢٩١ .

البيروني : تاريخ ، ج ١ ، ص ٣٩١ .

شنودة : اليهود ، ص ١٤ .

(٨) المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٩١ .

وقد تعددنا تناول هذه النقطة عن معنى لفظ اليهود كتوكفه للحديث عن أصل اليهود في المدينة، وهل هم من بني إسرائيل نسباً أم أنهم عرب يهودوا؟.

وما نظن أنه من السهولة بمكان الوصول إلى قرار جازم عن حقيقة قدم وجودهم وأصلهم في المدينة وذلك عائد إلى أن الباحث في هذا المجال لا يملك نصوصاً تاريخية واضحة تخوله أن يتحدث فيه^(١)، على أن هذا لا يمنعنا من أن نشير بإيجاز إلى الخلاف في المصادر حول أصل اليهود ويحيثهم إلى يثرب. فقد ذهب بعض المؤرخين المحدثين إلى القول بأن اليهود كانوا في جلة من كان في جيش نبوتيد يوم جاء إلى تيهاء، فاقاموا بها وبمواضع أخرى من الحجاز بلغت يثرب^(٢). علماً بأن نبوتيد لم يشر في أخباره المدونة إلى وجود يهود في جيشه أو إساكناته ثم في هذه الأرضين^(٣). وإن صدقت هذه الرواية، فلربما أنهم كانوا قلة ولم يكن دورهم كبيراً في ذلك الجيش.

ويذكر أنه عشر على عدد من الكتابات النبطية في الحجر وفي مواضع أخرى من أرض النبط وردت فيها أسماء عبرانية تشير إلى أن أصحابها هم من يهود^(٤). ويعود بعض تلك الكتابات إلى القرن الأول للميلاد وإلى سنة ٣٠٧ ميلادية^(٥).

وذلك الوجود للجيشين اليهود في بلاد العرب جعل من الطبيعي أن يتجه بعضهم ممن كان في فلسطين، حوالي القرن الأول الميلادي، إلى أعالي الحجاز وإلى يثرب، بعد ظهور الروم على بلاد الشام وفكهم بالعربانيين احتياه بنى عمومتهم، ولأن هذه الديار بعيدة عن متناول الروم^(٦). هذا إلى جانب أن اليهود كانوا ينظرون إلى العرب، الساكنين شرق الحد العربي Limes Arabicus. على أنهم من نسل إسماعيل وإسراهم، فهم من ذوى رحمهم

(١) جواد: **المفصل**، ج ٦، ص ٥١١.

(٢) جواد: **المفصل**، ج ٦، ص ٥١٣.

تيهه: بلد في أطراف الشام بين الشام وودى القرى على طريق حاج الشام ومشرق. وتقع اليوم في الجزء الشمالي الغربي من المملكة العربية السعودية، شمال مدينة العلا، وأرضها خصبة زراعية. انظر: **كحالة عمر: جغرافية شبه جزيرة العرب**، ص ١٢٩. وتعد تيهه إحدى المدن القديمة التي لها دور كبير في تاريخ شمال الجزيرة العربية السياسي والاقتصادي وذلك لوقوعها على الطريق التجاري بين الشمال والجنوب. (انظر: **الأنصاري**، دكتور عبد الرحمن الطيب: **لمحات من بعض المدن القديمة في شمال غربي الجزيرة العربية**، بحث نشر في **جلة الدارة**، العدد الأول، السنة الأولى، ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م، الرياض، ص ٨٢). وذكرت بعض النقوش التي اكتشفت حديثاً في حران سنة ١٩٥٩م أن نبوتيد بنى في تيهه مدينة جميلة فيها قصراً شبيهاً بقصره في بابل. (انظر: **الأنصاري**، د. عبد الرحمن: **للمرجع السابق**، نفس المكان). ونبوتيد، أو نابوتيد، هو أحد ملوك بابل. وقد انتقل الحكم إليه بعد تعاقب ثلاثة من أسرة نبوخذ نصر على العرش في مدى سبع سنوات ملأها التفسخ والقلق، وكان من أسرة كهنتية، واعتلا العرش عام ٥٥٥ ق. م. وكانت له طموحات سياسية كبيرة فزاد شمال سوريا حتى وصل حاة ووصل إلى فخره جنوباً ثم اتجه إلى واحة تيهه. (انظر: **صالح**، د. عبد العزيز: **الشرق الأدنى القديم**، ج ١، ص ٥٦٠ - ٥٦١).

(٣) جواد: **المرجع السابق**، ج ٦، ص ٥١٣.

(٤) **Islamic Culture**, vol. 111. No. 2. April, 1929, **Judeo-Arabic Relations in pre-Islamic Times**, by Josef (٤)

Horovity, p. 170.

اتقيه جواد على في كتابه **المفصل**، ج ٦، ص ٥١٣.

الحجر: (بكر الحاء وسكون الجيم): اسم ديار شمالي القرى بين الشام والمدينة. (انظر: **باقوت**: **معجم البلدان**، ج ٢، ص ٢٢٠-٢٢١).

(٥) جواد: **المرجع السابق**، ج ٦، ص ٥١٣.

(٦) جواد: **نفس المرجع**، ج ٦، ص ٥١٨.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٠٧.

ونحب أن نشير هنا، إلى أن بعض الباحثين المحدثين، كانوا يميلون إلى أرجاع صلة اليهود بالعرب، في الحجاز وشر، إلى عصور موفلة في القدم، ربا تصل إلى أكثر من ألف عام قبل ميلاد المسيح، أي بعد خروج بني إسرائيل من مصر بقيادة موسى عليه السلام^(٢). فقد لقي اليهود ثأنتا تقدمهم نحو فلسطين والشام - عامة - مقاومة وعتا شديد^(٣). ولتندرجوعهم إلى مصر فلربما أن جماعات صغيرة منهم فضلو اللجوء إلى الحجاز طلبا للأمان والعافية وفرارا عما هم فيه من ضنك العيش وقلة ما لديهم من «الغذاء والبطيخ والكراث والبصل والثوم»^(٤). وقد ضجوا بشكواهم تلك إلى موسى معبرين بذلك عن جذب سيناء^(٥). ثم إن منطقة الحجاز ومعظم أجزاء جزيرة العرب كانت في ذلك الحين من أشجر بلاد الله^(٦).

ويذكر بعض المستشرقين أن القبائل العربية في عام ١٢٥٥ ق م، قد توقفت في سيناء والنفوذ في هجرها من مصر إلى فلسطين وأن موسى تزوج من امرأة عربية كانت تعبد الها صحرأويا قاسيا يدعى ياهو، وهو الإله الذي دعى «يهوه» فيها بعد^(٧). وقائلة تلك الرواية أنها تشير صراحة إلى وجود علاقات قديمة على عهد موسى بين اليهود والعرب الذين كان من طبعهم - حينذاك - التنقل طلبا للمرعى، سواء في صحارى الجزيرة العربية أم في صحراء سيناء. وكان ينظر إلى فلسطين على أنها امتداد طبيعي للحجاز وبالتالي كان من الطبيعي اتصال سكان كل منها بالبلد الآخر^(٨).

والتابع لروايات المؤرخين المسلمين عن صلة اليهود بالمدينة يجد أيضا إشارة إلى توغل هذه الصلة إلى عهد موسى عليه السلام، وهم يرجعون أسبابها إلى عوامل سياسية ودينية أحيانا^(٩). فمن العوامل السياسية استحصال أمر الصالحين، ساكني شر وبالجحفة من أرض الحجاز، وتعمد إغاراتهم على بني إسرائيل في الشام مما جعلهم يضجون بالشكوى إلى موسى، فوجه إليهم جيشا وأمرهم أن يقتلوهم ولا يبقوا منهم أحدا، ففعلوا وتركوا منهم ابن ملك لهم يقال له الأرقم ثم رجعوا إلى الشام وقد مات موسى، فقالت بنو إسرائيل لهم: قد عصيتكم وخالفتم فلا تؤذيكم، فقالوا: نرجع إلى البلاد التي خلبننا عليها فنكون بها، فرجعوا إلى شر بفاستوطنوها وتناسلوا بها^(١٠).

(١) لاندو: الإسلام والعرب، (الترجمة العربية لثير بلمبكي، بيروت، ١٩٦٢م)، ص ١٦.

جواد: المرجع السابق، ج ٦، ص ٥١٤ (ونظر الحاشي رقم ١، نفس المكان).

(٢) شنودة: اليهود، ص ٢٦ - ٢٩.

جواد: المرجع السابق، ج ٦، ص ٥١١.

(٣) شنودة: اليهود، ص ٣٤.

(٤) شنودة: نفس المكان.

(٥) شنودة: نفس المكان.

(٦) السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٩.

(٧) (London, 1968), p. 13. *Islam and the Arabs*, London.

ونظر الترجمة العربية لثير بلمبكي (بيروت ١٩٦٢م)، ص ١٧.

(٨) جواد: الفصل، ج ٦، ص ٥١٣.

(٩) السهمي: الروض الأنف، ج ٢، ص ٢٥٠ - ٢٥١.

السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٧.

(١٠) السهمي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٥١ - ٢٥٢.

أما من أرجع تلك الصلة إلى العامل الديني فيذكر أن موسى لما حج كان معه أناس من بني إسرائيل فلما كان انصرفهم أتوا على المدينة فرأوا موضعها صفة بلد نبي يجلدون وصفه في التوراة، فإنه خاتم النبيين، فاشتوت طاقة منهم على أن يتخلفوا به، فزلوا في موضع سوق بني قينقاع ثم تألفت إليهم أناس من العرب فرجموا على دينهم^(١)

والى جانب ذلك فهناك روايات لبعض مؤرخي الاسلام وغيرهم تذكر أن نزول اليهود في الحجاز إنما كان في أيام نبوخذ نصر أو يختصر، بعد أن جاء فلسطين فهرب قسم منهم إلى وادي القرى وخيبر وتيها، وشرب واستقروا بها إلى مجيء الاسلام^(٢).

وقد وجدت اليهودية لها سبيلا بين العرب^(٣)، في حير وبني كنانة وبني الحارث وكندة^(٤)، وغسان^(٥)، وبلي^(٦)، وفي الأوس والخزرج^(٧). وبالنسبة للأوس والخزرج فقد ذكر عن يهودهم أن المرأة تكون مقلتا فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهود^(٨). وهذا يشير إلى أن اليهودية لم تكن في الأوس والخزرج بالشكل الكبير مما ينمى عن أن اعتناقها لم يكن عن اقتناع ورضة. وهذا يحملنا على الاعتقاد بأن نظرة العرب إلى اعتناق الديانة اليهودية كان يشوبه شيء من الجفاء والتفرد إلى درجة اعتبار اعتناقها قرينا للهلاك، بمعنى أن المرأة كانت تفضل أن يعيش ولدها حتى وإن كان يهوديا، فهو في رأيها أفضل من موته. ولأن هذا لا يعدم وجود ثقات قليلة بين القبائل العربية دخلت في الدين اليهودي لأغراض سياسية - فيها يسلو - مثل كعب بن الأشرف، وهو من طي، ثم أحد بني نهبان، أتى أبوه المدينة

(١) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥٧.

(٢) Dorny, R., Die Israeliten zu Mekka, S. 135.

اقتبسه جواد علي في كتابه الفصل: ج ٦، ص ٥١٧ - ٥١٨. ونبوخذ نصر أو يختصر: ملك بابل أرسل جيشا إلى فلسطين وقتل ملك اليهود يسى قومه في عام ٥٩٧ ق.م. (انظر: صالح د. عبد العزيز: الشرق الأدنى القديم، ج ١، القاهرة، ١٩٧٧م، ص ٢٧٧).

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٩.

ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٢٢٢.

السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٧٩ - ٢٨٠.

جواد: الفصل، ج ٦، ص ٥١٤ (انظر الحاشي رقم ١، نفس المكان).

رستم: الروم، ص ٢٤.

(٤) ابن قتيبة: المعارف، ص ٦٢١.

(٥) البليخي: اليه والتاريخ، ج ٤، ص ٣٩.

(٦) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٢ - ١٦٣.

(٧) الطبري: جامع البيان، ج ٣، ص ١٣ - ١٤.

(٨) الطبري: نفس المكان. ومقلات: وقيل مقل، بكسر الميم والصواب ما قاله شعبة بن الحجاج وهو مقلات. واشتقاق المقلات من قلت لا من قلا. (انظر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٣، ١٤، وانظر الحاشي رقم ١، نفس المكان). والمقلات أيضا: ناقة تضع واحدا ثم لا تحمل، وامرأة لا يعيش لها ولد. والجمع مقلات. (انظر: البستاني: محيط المحيط، جلد ٢، باب الناف مادة قلت، ص ١٧٤٩، وانظر الزنجشري: أساس البلاغة، ص ٥١٩).

فحالف بنى النضير فشرس فيهم وتزوج فيهم^(١)، وجبل بن جوال بن صفوان بن بلال الذبياني الثعلبي، وكان مع بنى قريظة^(٢)، وحبي بن أخبط وهو في بنى النضير^(٣)، إذ ذكره بعضهم في نسب عتيبه بن الحارث بن شهاب بن جدى التميمي فارس العرب^(٤).

وهناك يهود جماعى، ويبدو أنه حدث في الفترة ما بين القرنين الرابع والخامس للميلاديين^(٥). فقد ذكر أن اليمن بأسرها قد دخلت في الدين اليهودى وأصبح الدين الرسمى فيها^(٦). كما يهود قوم من بنى الحارث بن كعب وقوم من غسان وقوم من جذام^(٧).

وما نستنتجه عما سبق هو وجود عرب يهودوا وأنهم كانوا يشكلون مجعما خاصا، وهو ما يملنا على ترجيح الاعتقاد بأن يهود بنى قريظة ويهود بنى النضير وبعض يهود الحجاز إنما هم عرب يهودوا.

وقد قيل في نسب بنى قريظة والنضير أنهم فخذ من جذام^(٨). وذكر أن يهود أولئك كان في أيام عاديا أى السموال^(٩). وقد عاش السموال وهو صاحب العلاقة المشهورة مع امرئ القيس الكندى^(١٠)، ما بين القرنين الخامس والسادس للميلاديين^(١١).

ولو تناولنا ما ذكر حول إرجاع نسب بنى قريظة ونسب بنى النضير إلى بنى اسرائيل لوجدنا أن ما ذكر في ذلك هو أنهم من أبناء الخزرج بن الصريح بن السبط بن اليسع بن سعد بن لاوى بن جبر بن النحام بن عازر بن عيزر بن

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٩.

السموذي: الوفاء، ج ١، ص ٢٧٩ - ٢٨٠.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٢٢٢.

(٣) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٩.

(٤) السهيلي: الروض الأنف، ج ٢، ص ٢٨٩.

(٥) جواد: المتصل، ج ٦، ص ٥٣٩ - ٥٤٠.

(٦) ابن اسحاق: للمصدر السابق، ج ١، ص ١٢ وما بعدها.

اليقيني: تاريخ، ج ١، ص ٢٥٧.

جواد: للرجع السابق، ج ٦، ص ٥٣٧ وما بعدها.

(٧) اليقيني: للمصدر السابق، ج ١، ص ٢٥٧.

(٨) اليقيني: تاريخ، ج ٢، ص ٤٩، ٥٢. وجذام: هو عمرو بن عدي بن الحارث بن مرة بن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ. (انظر ابن حزم: الجمهرة، ص ٤١٩ - ٤٢٠). ويبدو أن بنى جذام قد ألفوا الشباه وورثوا عن بلدهم ونسبهم الاصليين، أيام الامويين، فقد ذكر أن روح بن زنياع وهو من بني أنصى بن حرام بن جذام، أراد أن يرد نسب جذام إلى مضر، فيقول: جذام بن أسدة أختى كنانة وأسد ابني خزيمة بن ملوكة بن الياس بن مضر. (انظر ابن حزم: نفس المصدر، ص ٤٢٠ - ٤٢١).

(٩) اليقيني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٢.

ضيف (د. شوقي): المصر الجماعى، ص ٢٣٩.

(١٠) ابن خلدون: تاريخ، ج ١، ص ٩١ - ٩٥، (طبعة القاهرة، ١٣٥٥هـ).

(١١) جواد: الفصل، ج ٣، ص ٣٦٠ - ٣٦٨.

هارون ابن عمران عليه السلام^(١). ولو أخفطنا ما ذكر من تسلسل في النسب بعد الخزرج بن الصريح لرأينا أنها جميعها أسماء يهودية شملت بطبيعة الحال عدداً من أسماء الأنبياء. ويدلونا أن وجود اسم الخزرج في أول النسب إلى جانب أن معظم أسماؤهم الأولى كانت عربية^(٢)، يؤكد قدم صلتهم بالخزرج مكاناً ورياً نسباً عربياً وأن انتحال تلك الأسماء اليهودية بعد أسماؤهم العربية إنما أريد به إخفاء الأهمية والاحترام عليهم بوصل أنسابهم إلى أنبياء ديارتهم.

وقد نسلم بالقول أن اليهود من بني قريظة وبني النضير، وهم حديثو الهجرة إلى يثرب، قد فضلوا اتخاذ الأسماء العربية بعد اختلاطهم بالعرب في يثرب وتأثرهم بهم. إلا أن ذلك القول إن صدق على غيرهم فإنه يصعب أن يصدق على اليهود أو على أي أمة لها كيانتها ومبانيها ودينها. وقد كان اليهود، عند نزولهم يثرب، في أوج قوتهم وسلطانهم^(٣). ولم يكن للعرب في الجاهلية وقتها أي قوة أو تراث ديني حتى يمكننا القول أنهم فرضوا أسماءهم على اليهود^(٤)، مثلاً حدث - فيما بعد - سواء بالنسبة لليهود أو بالنسبة لغيرهم من الشعوب والأمصار المفتوحة^(٥).

وقد ذكر أن اللغة العربية آثاراً ظاهرة في أسماء الأماكن التي نزلها اليهود في الحجاز مثل وادي بطحان بالمدينة، فإن معناه بالعربية «الاعتساة»، وواي مهزور بالمدينة أيضاً معناه «يجرى الماء»، وكذلك لفظ أريس وهو يطلق في اللغة العربية والأرومية على الفلاح الحارث، ويشرومه التي اشتراها عتيان بن عفان من يهودي معناها البئر العالية^(٦). وذلك يؤكد أن للجنس اليهودي القديم في الحجاز، بعض الآثار اللغوية في أسماء الأماكن التي نزلوها، مما يبرهن به على ما ذكر، عن تأثير الطائفتين على البلاد التي يملكون فيها.

ومن الأقوال التي ذكرت عن عروية بني النضير وبني قريظة ما أورده السهمودي من أن قريظة كانوا يزعمون أنهم

(١) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ١٦١.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٩ - ٣٦٠.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٢٩٦ - ٢٩٧.

(٣) كستر: الحيرة ومكة، ص ١١.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٠٦، ٣٢٠.

(٤) الشريف: نفس المرجع، ص ٣٢٠.

(٥) بايرتولد (فاسيلي فلايمس): تاريخ الحضارة الإسلامية، (الترجمة العربية لحزمة طاهر، ط ٣، القاهرة، ١٩٥٨م)، ص ٣٣، بروكلمان (كارل): تاريخ الشعوب الإسلامية، ص ٩٣ - ١١٩ وفي أماكن متفرقة.

(٦) ولنتسون: تاريخ اليهود في بلاد العرب، ص ١٧.

من ذرية شعيب نبي الله، وكان شعيب من بني جذام^(١). فإن صحت تلك الرواية لم يعد هناك شك في عروبتهم. ويبدو لنا أن يهود بني قريظة وبني النضير وغيرهم كان سابقا لهجرتهم إلى المدينة. وفي هذا يقول السهوي: أن الروم ما غلبوا على الشام خرج قريظة والنضير وهذل هاربين من الشام يريدون من كان بالحجاز من بني إسرائيل^(٢) وهذا هو بنو عم قريظة والنضير وإيسوا منهم فإن نسبهم فوق ذلك^(٣).

وتذكر الروايات التاريخية وجود لبني جذام في الشام وحسب^(٤)، وأن لهم منزلة كبيرة وزعامة بين عرب الشام^(٥). وهم في معظمهم نصاري^(٦).

والنصرانية كانت الدين الرسمي للدولة الرومانية فكان اعتناقهم للدين المسيحي تعبيرا عن خضوعهم للدولة الرومانية^(٧). وهو ما ولد عندهم فيها نرى شعورا بالتمرد والخروج على دين الدولة^(٨).

(١) السهوي: الولاء، ج ١، ص ١٦٢. أما عن نسب شعيب (وهو بن قوم يقال لهم «حضورا»، من العرب البائدة، من بني أرفخشذ بن يقطن ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ، ومن بني عمومتهم جرهم وحضرمت والسلف). فاما حضورا فكانت ديارهم بالرأس وكانوا أهل كفر وعيادة أوذان، ويعد إلههم نبي منهم اسمه شعيب بن ذى مبرح، فكلموه وهلكوا كما هلك غيرهم من الأمم. (انظر: ابن خلدون: تاريخ، طبعة القاهرة، ١٣٥٥هـ، ج ١، ص ٤٦). ويذكر أن ديار جرهم كانت باليمن وكانوا يتكلمون بالعبرانية. والنص الذي أورده ابن خلدون يلاحظ فيه أنه قد جعل حضورا أبناء عمومة لحضرمت وجرهم، أي أن حضورا قبيلة جنوبية شامهم في ذلك شأن قبيلة جذام الجنوبية أيضا. ويذكر أن ديار حضورا وهي الرس كانت لحضرمت (انظر جواد: الملصق، ج ١، ص ٣٤٧). والنص الذي بين أيدينا لا تساعدنا على إعطاء تفصيل واف عن جذام وحضورا أكثر من تلك الصلة المكانية، بالإضافة إلى ما سبق ذكره من زعم بني قريظة أنهم من ذرية شعيب وكانوا من بني جذام (انظر: ابن حزم: الجهمرة، ص ٣٣٤، السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٢). على أننا نجد في الجهمرة أيضا، إشارة غير مباشرة عن قرابة جذام وحضورا حيث يجمع نسبهم في سبأ. فجذام هم بنو عدي بن الحارث بن مرة بن أدد بن زيد بن يشجب ابن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ. (انظر ابن حزم: المصدر السابق، ص ٤١٨ - ٤٢١). أما حضورا فهو على بن هلك بن زيد بن سهل بن عمرو بن قيس بن معاوية بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن الغوث بن قطن بن عريب بن زهير بن الغوث بن أيم بن الحميس بن حير ابن سبأ. (انظر: ابن حزم: نفس المصدر، ص ٤٣٢ - ٣٤). وتقول اليمن أن من حضورا كان شعيب بن ذى يلم. (انظر ابن حزم: نفس المصدر، ص ٤٣٤). فمن ذلك نرى أن جذام وحضورا يجتمعون في سبأ واسمه علم ابن حسنة بن يشجب بن عريب بن يقطن بن قحطان، وإلى قحطان جامع اليمن. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤١٩).

(٢) السهوي: الولاء، ج ١، ص ١٦٠.

(٣) ابن الأثير: لشد الغاية، ج ١، ص ٦٩ - ٧٠.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٧١.

(٥) الزعفراني: الجلب والأمانة والبلد، ص ٤٢.

(٦) الكلبي: الأصنام، ص ٣٨.

دار جذام: حوالي أبلة على خليج العقبة، وهي من عمل الحجاز، وكان من أوديتهم - على عهد الرسول - وادي شار. (انظر ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ١٠٣٠، وانظر أيضا ابن حزم: المصدر السابق، ص ٤٢١).

(٧) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٠١١.

(٨) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٢١٣.

(٩) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢١٣.

(٧) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٠١١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢١٣.

(٨) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٠١١.

ومما يدل على عروبة بني قريظة وبني النضير، عدم تقيدهم كثيراً بمبادئ اليهود، بادعاء نفاذ المنصر وتحاشي المصاهرة مع الشعوب غير اليهودية النسب فإنك ترى في بني قريظة وبني النضير وجود مصاهرات مع قبائل عربية مثل بني ذبيان ابن ثعلبة^(١)، وبني غيم^(٢). وبني نيهان من طي^(٣)، وكندة^(٤). ثم إننا نجد أن متهوده العرب يحرصون على الانتساب إلى هاتين القبيلتين اليهوديتين دون غيرها من قبائل اليهود بالمدينة ويعتبرون أنفسهم منهم بالمصاهرة والانتساب^(٥)، وهو انجذاب طبيعي اقتضته صلة الدم القوية بينهم كمرب وممارسة نفس التقاليد والاعراف العربية. وقد لاحظ هذا كثير من المؤرخين المسلمين عند ذكرهم لبعض اليهود المنسوين في بني قريظة مثل عبد الرحمن بن الزبير بن يافع قال عنه ابن خياط: انه ليس من بني اسرائيل^(٦)، وذلك يؤكد ما ذهبنا إليه آنفاً من أن هناك فرقاً بين اليهود وبني اسرائيل حيث أن لفظ اليهود قد يشير إلى الجنس والديانة معا بينما اقتصر لفظ بني اسرائيل على الجنس دون غيره.

أما بالنسبة لبني قينقاع فيبدو أنهم بقية عناصر اسرائيلية النسب وأن وجودهم في يثرب يعود إلى ما قبل الميلاد. ونستنتج هذا مما سبق ذكره عن نزول بني اسرائيل في عهد موسى، يثرب على سكانها العرب القدماء من العماليق، حين أشير إلى نزولهم في موضع سوق بني قينقاع^(٧). وهذا التعريف مع ذكر اسم بني قينقاع يجعل على الاعتقاد أنهم هم المعنيون بأول من سكن المدينة من اليهود، على فرض استبعاد امكانية تغييرهم لذلك الموضع أولاً لعدم وجود روايات تذكر شيئاً عن انتقال جماعي يهدف تغيير المسكن، وثانياً أن صغر رقعة المدينة المسكونة يجعل من المتعذر حدوث مثل ذلك بسهولة.

وقد كان الرسول (ص) ينظر إلى بني قينقاع على أنهم أصحاب الكلمة والمعرفة بين يهود المدينة. ولذا فإنه حين رأى أنه من الضروري استئالة اليهود للدخول في الاسلام جمع بني قينقاع بسوقهم ثم قال: يا معشر اليهود، احذروا من اله عز وجل مثل ما نزل بقریش من النعمة واسلموا فانكم عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وفي عهد الله إليكم^(٨).

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٢٢.

(٢) السهيلي: الروض الأنف، ج ٢، ص ٢٨٩.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٩.

(٤) السهومي: الوفاء، ج ١، ص ٢٧٩ - ٢٨٠.

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠١.

(٦) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٩.

(٧) السهيلي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٨٩.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠١، ٢٢٢.

(٩) الطبقات، ص ١٢٣.

(١٠) السهومي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٧.

(١١) الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٢٧٩.

(١٢) السهومي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٧٨ - ٢٧٩.

وينتقحان كانوا دون سائر يهود يثرب أصحاب الصناعة والصياغة^(١)، وهي من الحرف التي يأنف منها العرب ويرونها من الحرف الحقيرة^(٢).

وهناك رواية يمكن اعتبارها نسا على نسبة بنى قينقاع إلى بنى اسرائيل . وهو ما نجده في حديث غير يق الذي قيل إنه من بنى قينقاع^(٣)، وكان علما وقد أوصى بأمواله للبنى (ص) وهي سبع حوائط فجعلها النبي (ص) صدقة^(٤). وكان غير يق قد شهد أحد قتل بها فقال عنه رسول الله (ص): غير يق سائق يهود وسليمان سائق فارس وسليمان سائق الحبشة^(٥)، وقيل غير يق غير يهود^(٦). والرسول (ص) جمع هنا بين أسماء رجال أسلموا، وعرفهم بنسبتهم إلى جنسيتهم ولو كان يقصد الديانة لقال غير يق سائق اليهود وسليمان سائق المجوس وسليمان سائق النصارى. وقد سبق أن تعرضنا إلى معنى التثريق بين لفظ يهود بدون الألف واللام والتي تعني النسب^(٧)، واليهود بالألف واللام والتي يجهل فيها وجهين النسب والدين^(٨).

وقد أورد غير واحد من المؤرخين المسلمين نسا على أن بنى قينقاع هم من ذرية يوسف عليه السلام^(٩).

أما ما قد نجده في بنى قينقاع من تشابه في اللغة والمعادن مع سائر يهود يثرب فالظاهر أن مرده يعود إلى مجاورتهم الطويلة للقبائل العربية وإلى انقطاع صلتهم ببنى جلدتهم في الشام من يهود، حتى أن هؤلاء لم يكونوا يرونها مثلهم في العقيدة بل رأوا أنهم لم يكونوا يهودا لأنهم لم يخضعوا لأحكام التلمود^(١٠).

والذي نراه أن سبب انعزال يهود يثرب وبمدهم عن بنى جلدتهم في الشام بنذ كثير من تقاليد اليهود، إنما يرجع إلى ظروف هجرتهم إلى الجزيرة العربية، سواء ما كان يرجع تاريخه إلى عهد موسى عليه السلام^(١١). أو ما كان أيام

(١) الطبري: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٨١،

الطبري: التثريق، ص ١٩ - ٢٠.

(٢) ابن خلدون: تاريخ، ج ١، ص ٣٣٧ (طبعة بولاق، ١٢٨٤ هـ)،

جواد: الفصل، ج ٦، ص ٥٣٦.

(٣) ابن حجر: الاصلية، ج ٣، ص ٣٩٢.

(٤) ابن حجر: الاصلية، ج ٣، ص ٣٩٢.

(٥) ابن حجر: نفس المكان.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦٣.

(٧) السهيلي: الروض الأضف، ج ٢، ص ٢٩١.

(٨) السهيلي: نفس المكان.

(٩) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ١٦٤،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٢٠.

(١٠) وفنسون: تاريخ اليهود، ص ١٣.

(١١) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ١٥٧.

بختصر حين اكتسح ديارهم في الشام^(١). فقد صاحب هجرة اليهود إلى يثرب ظهور خلاف بينهم وبين بنى عمومهم في الشام وهذا نستخلصه من حديث ابن شبة حين ذكر أن موسى وهارون أقبلا حاسين فمر بالمدينة، فخافا من يهود، فخرجوا مستخفين^(٢). وبصرف النظر عن صحة تلك الرواية إلا أنها تظهر أن هجرة اليهود إلى المدينة كانت نتيجة خلاف بينهم وبين يهود الشام. وإذا ما سلمنا هذا الأمر فإن يهود المدينة، بحكم كونهم أقلية في محيط عري كبير وجدوا أن من مصلحتهم كاتلية ليس لها سند خارجي، الاندماج - ولو نسبيا - في محيطهم الجديد. لا متصاص ما قد ينشأ من رد فعل كثيرا ما يقابل به الغرياء من قبل أهل البلاد الأصليين.

أما بالنسبة للرواية، التي تذكر أن هجرة اليهود إلى يثرب إنما كانت لايمانهم بظهور نبي عريى ممنوع في كتابهم، وأنه يظهر في بعض هذه القرى العربية، في قرية ذات نخل^(٣)، وأن اليهود يرجون أن يلقوا هذا النبي فيتبعونه^(٤). فإنها تجعلنا نعتقد أيضا، أن اليهود، وقد آمنوا بأن هذا النبي سيظهر في بلاد عربية، فهو - ولا ريب - لا بد أن يكون - في اعتقادهم - عربيا أو على الأقل لسانه عربيا. وعلى ذلك فلا غرابة أن يسيروا أنفسهم ويروا صغارهم على التشبع بالعادات والتقاليد العربية لينالوا الحظوة لدى هذا النبي المنتظر.

وهذه المرونة، الشاذة عن طبع اليهود، والخروج عن تقاليدهم المتزمنة التي لا تشجع - عادة - على الاختلاط بغير جنس اليهود، قد تجعلنا نعتقد أنها من عوامل دخول بطون بنى قريظة وبنى النضير، والذي ذكر أنهم من قبيلة جذام العربية^(٥)، كما أنها أيضا، من عوامل دخول سواهم من العرب في الدين اليهودي، وبالتالي الهجرة إلى يثرب.

ويبدو أن تساهل يهود يثرب وخروجهم على بعض أحكام التلمود^(٦) بالإضافة إلى الوضع غير المستقر في الشام، حيث ظهر الروم على تلك البلاد وفككوا بالعبرانيين، قد جعل منطقة يثرب مركز جذب لليهود، إحتياج بمن كان بالحجاز من بنى إسرائيل^(٧).

والغالب على طبيعة الهجرات اليهودية الأخيرة إلى يثرب أنها هجرات صغيرة أو على شكل عائلات ولذا فإنهم يحتضنون بغيرهم من القبائل اليهودية ويسكنونهم. ومن أولئك بنو القصيص وبنو ناغصة وبنو هذيل وبنو عمرو وبنو معاوية وبنو زعوراء وبنو زيد اللات وبنو حجر وبنو ثعلبة وأهل زهرة وبنو مرابه^(٨).

(١) انظر: جواد: القصل، ج ٦، ص ٥١٧ - ٥١٨.

(٢) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦١.

(٣) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٠.

(٤) السهموي: نفس المكان.

(٥) الجفوي: تاريخ، ج ٢، ص ٤٩، ٥٢.

(٦) ولفنسون: تاريخ اليهود، ص ١٣.

(٧) السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٦٠.

جواد: القصل، ج ٦، ص ٥١٨.

(٨) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٠ - ١٦٤. وقيل أن بنى ناغصة حتى من اليمن كانت منازلهم شعب بنى حرام

حتى تغلقهم عمر بن الخطاب إلى مسجد الفتاح. (انظر: السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٤).

وقد تكون تلك القبائل المذكورة قبائل عربية تهودت، مستغلين على ذلك من واقع أساليبهم العربية. وقد تكون فعلا قبائل يهودية الجنس وجرى عليها في تغيير أساليبها وتقاليدها ما جرى لبني قينقاع. على أننا نميل إلى الاعتقاد بأنها قبائل يهودية الجنس وذلك إذا سلمنا بأن وجود اليهود في المدينة كان قديما وأن تسريحهم كان مستمرا حتى أواخر القرن الخامس الميلادي - كما سبق أن ذكر خلال البحث، بالإضافة إلى ما سبق ذكره عن عروبة بني قريظة وبني النضير - مما يجعل من غير المعقول أن تكون بقية الجنس اليهودي في المدينة لا تتعدى العدد القليل الذي كان يمثل بني قينقاع عند اجتلائهم من المدينة^(١).

وما بين أيدينا من أخبار عن يهود المدينة لم يكن في حجم آمالنا لمعرفة الاحصاء التقريبي لهم. إلا أننا - مع هذا - لا نعدم وجود نصوص في هذا المجال تلقى بعض الضوء على الحجم التقريبي لليهود في المدينة.

فالبنسبة لبني قينقاع نجد أن البالغين من الرجال يصل إلى حوالي سبعة رجل^(٢). ولعدم معرفتنا بعدد النساء والأطفال فسفترض أن جميع أولئك السبعة متزوجين وأن المتوسط التقديري لعدد أطفال كل زوجين هو اثنان. وعليه يمكن القول أن عدد بني قينقاع يصل إلى حوالي ألفين وثلاثمائة شخص.

وكذلك بنو قريظة لم تعد معرفتنا لا حصاتها عما ذكره عن عدد رجالها البالغين، وهم ستمائة أو سبعمائة^(٣)، والمكثر فيهم يقول: كانوا من الثمانية إلى التسعمائة^(٤). وهو اختلاف بسيط يمكن التقريب بينه بأخذ المتوسط لتلك الأعداد وهو سبعمائة وخمسين رجلا وقد ذكره أيضا الواقدي^(٥).

وحسب قاعدتنا السابقة يمكن معرفة عدد نساء وأطفال بني قريظة حيث يكون الاحصاء التقريبي لبني قريظة هو ثلاثة آلاف شخص.

أما بنو النضير، وهم إحدى قبائل اليهود الثلاث الكبرى في المدينة. فلم نثر على ما ينجر عن عدد رجالهم البالغين إلا أن ابن الحاج أورد نصا يعطى صورة تقريبية عن حجم النساء والصبيان في بني النضير وذلك عند حديثه

(١) ذكرناهم كاترا حوالي سبعمائة مقاتل. (انظر: الطبري: التاريخ، ج ٧، ص ٤٨٠).

(٢) الطبري: نفس المكان.

(٣) الطبري: نفس المصدر، ج ٧، ص ٤٨٨.

ابن النجار: الفهر، ص ٥٤.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٢٩.

الطبري: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٨٨.

ابن النجار: المصدر السابق، ص ٥٤.

(٥) يقول الواقدي: كان جبي بن أنطاب يقول لأبي سفيان بن حرب ولقريش في سيره معهم: إن قومي قريظة معكم، وهم أهل

حلفه وأهله، وهم سبعمائة وخمسون مقاتلا. (انظر: الخزاز، ج ٧، ص ٤٥٤ - طبعة أكسفورد).

عن اجلاتهم حيث قال: «فلحقوا بنخير ثم إلى الشام والحيرة وحملوا النساء والعبيان وغير ذلك على منيئة بمير^(١)». وهذا يجعلنا نميل إلى الاعتقاد أنهم في نحو عدد بنى قيتاق أو بنى النضير.

والمعروف أن إجلال بنى النضير قد تم قبل الحنق وقد كان عدد المسلمين في ذلك اليوم حوالى الثلاثة آلاف رجل^(٢). ولما حاصرهم الرسول (ص) عرض عليهم عبد الله ابن أبى، مساعلته بالمذاحم بألفين من رجاله يدخلون معهم حصونهم^(٣). فكان عبدالله بن أبى يريد بهذا إيجاد توازن بين القوتين لتعادل قوة المسلمين التي تصل إلى الثلاثة آلاف مقاتل.

أما بقية اليهود فلا تعرف عنهم شيئا أكثر من أنهم كانوا نيفا وعشرين قبيلة^(٤). وبمسن بنا عدم تحميل هذا القول أكثر مما كان عليه الحال عن تجمعات اليهود في ثرب والذي يمثل في وجود ثلاث تجمعات قبلية كبيرة هم بنو قيتاق وبنو النضير وبنو قريظة. إلا أننا لا نستبعد أن المقصود من إيصال عدد قبائل اليهود إلى هذا العدد الكبير هو إظهار كثرة نضرعاتهم وأنهم يمثلون قبائل عدة. وليسوا مقتصرين فقط على بنى قريظة أو بنى قيتاق وبنى النضير الذين انتهى أمرهم في المدينة على عهد الرسول (ص). مما يعطى انطباعا بأن هناك أعدادا كبيرة من اليهود قد دخلوا في الإسلام وأنصهروا كلية في مجتمعه بالمدينة، وأصبحوا جزءا من تركيبه وبنيته. وهو ما لا نستبعد، خاصة، وأن منطوق الصحيفة التي كتبها الرسول بعد هجرته كان يذكر عددا من اليهود مستبين إلى كثير من بطون الأوس والخزرج ويعلون أمة مع المؤمنين^(٥).

ولم ينزل اليهود في ثرب في منطقة واحدة بل تفرقوا فيها. وقد نقل السهمودي عن ابن زبالة ما ذكره عن سكنى اليهود بالمدينة فذكر أن جميعهم كان بزهره، وهي أعظم قرى المدينة، ومنهم بنو ثعلبة وأهل زهرة وهم رهاط الفطيون ملكهم وكان لهم أطام على طريق المريض حين تحيط من الحرة^(٦). كما نزل بجهورهم يثرب بمجتمع السيول مما يلي

(١) رفع الحفاء، ورقة ٨٩.

(٢) الطبرى: تاريخ، ج ٢، ص ٥٧٠.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦٨٣.

الديار بكري: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٤٦٠.

(٤) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٤٦٠. وقد ذكر أن من بقى بالمدينة من اليهود حيث نزلت عليهم الأوس والخزرج: بنو قريظة وبنو النضير وبنو ضخم وبنو زعورا وبنو ماسكة وبنو القمعة وبنو زيد اللات، وهم رهاط عبد الله بن سلام، وبنو قيتاق وبنو حجر وبنو ثعلبة وأهل زهرة وأهل زبالة وأهل ثرب وبنو الفصيص وبنو ناخصة وبنو عكوة وبسمرية. (انظر: ابن رسة: الأطلاق الثنية، ج ٧، ص ٦٢).

(٥) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٠.

(٦) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٤، ١٦٥.

زغابه^(١). إلا أن يورث يورث قد بائوا ولم يبق منهم فيها أحد^(٢).

ونزل بنو النضير على وادي مذنيب بالمالية وانخذلوا عليه الأموال فكثروا أول من احتفر بالمالية الآبار وغرس الأموال^(٣). ونزل عليهم بعض قبائل العرب، فكثروا معهم، فانخذلوا الأموال وأبثوا الأطم والمنازل^(٤).

وسا ذكره السهموي من أن بناء الأطم والمنازل في بني النضير إنما كان بعد نزول بعض القبائل العربية عليهم يؤكد هروية تلك العمارة^(٥)، خاصة أن معظم من نزل على بني النضير من القبائل العربية كانوا أحياء من اليمن كبنى الجنداء وقيل الجندى^(٦)، وبني أنيف ومريد من بلى وبني معلوية بن الحارث بن يثع بن سليم من قيس عيلان^(٧). وبني ناغصة^(٨). فمن غير المستبعد أن يكون أولئك العرب النازحين من اليمن قد حملوا معهم طراز عمارتهم إلى يورث أو على الأقل طابعها العام.

ثم إنه قد ذكر أيضا أن العماليق كانوا أول من زرع بالمدينة وانخذلوا بها النخل وعمر بها الدور والأطم قبل نزول اليهود عليهم في مدينة يورث^(٩). وذلك يعني أن للعرب في المدينة، معرفة سابقة في بناء الدور والأطم قبل معرفة اليهود الوافدين عليهم. وليس كما حاول بعضهم أن ينسب بناء الأطم في المدينة ومدن الحجاز عامة إلى اليهود، مدعيا أن تلك المناطق كانت غير آهلة بكثير من سكانها العرب وإن جوعهم كانت تستجمعها ثم ترحل عنها^(١٠).

(١) السهموي: الوفاة، ج ١، ص ١٦١.

(٢) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٥. وللقصود يورث هنا ما ذكره الطري بقوله: يورث اسم أرض ومدينة التي في ناحية منها. قلت وهي الريح (يعني عصره وأواخر القرن السابع للمجرى) معروفة بهذا الاسم ولها نخل كثير ملك لأهل المدينة ولوقاف الفقراء وغيرهم. وهي غرب مشهد حرة بن عبد المطلب. (انظر: التصريف، ص ١٩).

(٣) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦١.

ابن رسته: الأعلام، ج ٧، ص ٦١.

(٤) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦١.

(٥) مدني (السيد عبيد): أطعم المدينة للثورة، بحث نشر في مجلة كلية الآداب، جامعة الرياض، م ٣، السنة الثالثة، ص ٢٢٠.

(٦) ابن رسته: المصدر السابق، ج ٧، ص ٦٢.

(٧) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٢، ابن تقي: المعاني، ص ٨٥.

(٨) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٣. وقد ذكر ابن رسته أن بني ناغصة حى من اليهود. (انظر: المصدر السابق، ج ٧، ص ٦٢).

(٩) ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٤. ونحو أن نشير هنا إلى أن هناك تشابها كبيرا بين وظيفة الأطم وهي المحصول والبيوت المرتفعة. (انظر: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٢٠) في المدينة ووظيفة بعض قصور اليمن. فقد قيل أن للأطم صاحب عمارة تشرف على ما حوله ومنته من فوقها. إضافة إلى مهمتها الدفاعية لاقاء غارات من حولها من الأعداء (انظر: الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة للثورة، ص ٦٤). وبالنسبة لقصور اليمن ذكر أن الحميميين بدروا بحكم الضرورة إلى بناء القصور والمنازل القيمة اتقاء غارات البدو. (انظر: حن: تاريخ العرب، ج ١، ص ٧٥). كما استغلقت سطوحها متزها، حيث جعل أعلى بعضها مجالسا بنوها بالرخام. (انظر: ياقوت: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢١٠، حن: المرجع السابق، ج ١، ص ٧٥). مثل قصر غمدان في صنعاء الذي يمتد إلى الملك ليرشح بن عيسى (انظر: ياقوت: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢١٠). وقد نبلى الحكم خلال القرن الأول بعد الميلاد (انظر: حن: المرجع السابق، ج ١، ص ٧٤). وهناك أيضا بعض الشبه في شكل البناء بين الأطم وبعض قصور اليمن إذ أن كل منها كان على هيئة مربع وله سطح (انظر: حن: المرجع السابق، ج ١، ص ٧٥، مدني، السيد عبيد: أطعم المدينة للثورة، بحث نشر في مجلة كلية الآداب، جامعة الرياض، م ٣، ص ٢١٤).

(١٠) ولغزون: تاريخ اليهود، ص ١١١-١١٧.

مجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وقد أدى اكتظاظ منطقة العالية بسكانها من العرب واليهود إلى توسعهم نحو الغرب والجنوب الغربي بقاء. وقد ذكر منهم في بقاء جماعات منها بنو القصيص وبنو ناختصة، كانوا مع بني أنيف قبل نزول الأوس والخزرج عليهم^(١). ونزلت بنو قريظة في دارهم بالعالية على وادي مهزور^(٢)، وكان معهم أنصوتهم بنو هذيل وبنو عمرو^(٣)، ونزل بنو زهراء عند مشربة أم إبراهيم ولم أطم عندها^(٤). أما بنو قينقاع، ومنهم بنو زيد فكانت منازلهم عند متهى جسر بطحان مما يلي العالية، وكان هناك سوق من أسواق المدينة وكان لهم أطيان عند متقطع الجسر على يمين الذهاب من المدينة إلى العالية إذا سلك الجسر^(٥). وقد عمد مساكنهم إلى بقاء^(٦). كما سكن من اليهود ناس بالشوط والعباس والوالج وزباله إلى عين فاطمة^(٧). وكان لأهل الشوط أطيا يقال له الشرعي، دون ذباب وقد صار لبنى جشم بن الحارث بن الخزرج الأصغر أخوه بنى عبد الأشهل^(٨). ولأهل الوالج أطيا مما يلي قنة^(٩).

وكان اليهود أصحاب الثروة والجاه لاحتلالهم أنصبب المواقع في المدينة وهو ما خلق فيهم روح الغطرسة والتعالى على من كان معهم من العرب عن حالفهم وجاورهم^(١٠). وقد عمل الأوس والخزرج على إذلال اليهود وتغلبهم قوتهم وذلك بعد أن قوى مركزهم في المدينة واتصالهم ببني عمومته في الشام كسند لهم ضد قوة اليهود^(١١). فتوجه مالك بن المعجلان مستغنيا بنفسه إلى الشام بعد أن قتل ملك اليهود الفطيرين^(١٢). وهذه الحادثة يدل على أنها قريبة العهد بزمان الهجرة. ونستدل على ذلك بما ذكر من شهود أحد ولد مالك بن المعجلان معركة بدر^(١٣).

(١) السهموي: الوقعة، ج ١، ص ١٦٣.

(٢) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦١، ١٦٣.

(٣) السهموي: نفس المكان.

(٤) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٤.

مشربة أم إبراهيم: موضع في المدينة شالي مسجد بنى قريظة في العالية قريب من الحرة الشرقية في موضع يعرف بالذشت على أيام الطري بين نخل يعرف بالأشراف، من بنى قاسم بن إدريس بن جعفر أئني الحسن العسكري. (انظر: الطري: التعريف، ص ٥٢).

(٥) السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٤.

جسر بطحان: هو المكان الذي ينقطع فيه وادي بطحان بدء من شال للماجشونية المعروفة اليوم بالمشونية، وينتهي الجسر بين البشر المراكشية المائلة لآل عبد المال المراكشين وبين البشر المشونية. وهناك جسر يباضة وهو مجتمع منازل بنى يباضة مع بنى حبيب وبنى دينار. ويذكر أيضا أن شال للماجشونية هو أول مجرى وادي بطحان في مجتمعه مع وادي ملهيب ومهزور، وعلى من الجهات الناحية الغربية وعلى المقصودة في بنى قينقاع بالقرب عند متقطع الجسر أي أول مبتدا بطحان مما يلي غرب للماجشونية وغربي جسر بطحان هناك. (انظر: العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٨ - ١٩).

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٣٦١.

ابن كثير: البداية والنهاية، م ٢، ج ٣، ص ٧١١.

(٧) السهموي: الوقعة، ج ١، ص ١٦٥.

(٨) السهموي: نفس المكان.

(٩) السهموي: نفس المكان.

(١٠) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٨٢.

(١١) السهموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٩.

(١٢) السهموي: نفس المكان.

(١٣) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ١٦٧ (طبعة اكسفورد).

وكانت استجابة الفساسة بالشام سريعة لنصرة الأوس والخزرج فأرسلوا قوة بقيادة أبي جيلة إلى يثرب^(١) وزلزل في سفح جبل أحد وبعث إلى اليهود فقتل منهم ثلاث مائة وخمسين رجلا صبرا^(٢).

وبالقضاء على رؤساء اليهود ضعف أمرهم وتلاشى نفوذهم حتى صلبوا هم الحلفاء للأوس والخزرج^(٣).

وبعد أن يش اليهود من استعمال القوة ضد الأوس والخزرج عملوا إلى الحيلة بالدس بين الحيين فكان لهم ما أرادوا فنشبت حروب كثيرة بينها أضعفت كلا من الأوس والخزرج معا^(٤). حتى كانت وقعة بعاث، قبيل الهجرة بخمسة سنين^(٥)، والتي أنهكت تماما قوة الأوس والخزرج فهالوا إلى السلم مجبرين^(٦).

وقد زاد خوف اليهود من هذا الصلح بين الأوس والخزرج فبدأوا يتعلمون إلى ما كانوا يؤمنون به من ظهور نبي، لم يكن في حسابهم أن يتجه الأوس والخزرج قبلهم، وهم أصحاب الكتاب، فكانوا يوعدون به الأوس والخزرج وأنهم سوف يتبعونه ويتصرون به عليهم^(٧). إلا أن سبق الأوس والخزرج إلى نصرة الرسول محمد (ص) واتباعه جعل اليهود يتراجعون عن إيمانهم به أو نصرته. وكان بينهم أفراد آمنوا بمحمد، صلى الله عليه وسلم إيمانا صادقا لم تشبه مصالح دنيوية أو شخصية كيامين بن يامين^(٨)، ويمون بن يامين الحبر^(٩)، وعبد الله بن سلام وكان حبرا عالما^(١٠)، دخل في الإسلام عن إيمان واعتقاد. ولما في قصة إسلامه من تصوير دقيق للعقليات اليهودية، زمن الهجرة وتجسيد لاختلافاتهم ومناجزتهم بمعتقداتهم وإيمانهم في سبيل مصالح شخصية ودنيوية فسوف نورد نصها بتصريف عن روايات المؤرخين المسلمين. فقد ذكر أن عبد الله بن سلام قال: لما سمعت برسول الله (ص) وعرفت صفته واسمه وحيثه وزمانيته الذي كنا نتوكلف له، فكنت بقاءه، صبرا بذلك صابعا عليه حتى قدم رسول الله المدينة. فلما سمعت الخبر كبرت فقلت عمتي حين سمعت تكبيري لو كنت سمعت بموسى بن عمران ما زدت، قال قلت لها: أي عمه والله هو أخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث يا بعث به.. قال: فخرجت إلى رسول الله (ص) فأسلمت ثم رجعت إلى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا.. وكثمت إسلامي من يهود وقلت: يا رسول الله إن اليهود قوم بيت. فإنهم إن علموا

(١) التسموي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٩.

(٢) التسموي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٨٢.

(٣) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٢٦٩، ٣٧٠، التسموي: الوفاة، ج ١، ص ١٨١ - ١٨٢.

(٤) التسموي: نفس المصدر، ج ١، ص ٢١٥، ٢١٦.

(٥) التسموي: نفس المصدر، ج ١، ص ٢١٨.

(٦) ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤١٧ - ٤١٨.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٢.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٤٩.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٧١.

(١٠) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٣٦١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٤٩.

بذلك يتبنى وعلايته^(١).

ولقد أدرك الرسول (ص) طبيعة اليهود هذه . ولذا نجد أنه عند بدء تنظيم مجمع المدينة الجديد يضع اليهود في مكان مناسب، في محاولة لهدايتهم ووردهم إلى طريق الإسلام بمواعظهم ومعالجتهم وإقناعهم على دينهم وأموالهم^(٢) ولم يطلب منهم أكثر من التزام جانب الحياء في غزواته على أن ينصروه إذا ما دهم المدينة عدو^(٣) . ويقول ابن اسحاق في هذا : وإن يهتد النصر على من حارب أهل هذه الصحفة^(٤).

وكان تاريخ هذه الواقعة بعد قدوم رسول الله (ص) للمدينة بنحو خمسة أشهر^(٥) . وقد جاء هذا الدستور في شكل كتاب أو صحيفة من عهد النبي (ص) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم وأنهم أمة واحدة من دون الناس^(٦) . ولم يجعل هذا الدستور اليهود أعباء مالية أكثر مما قد نسميه ضريبة حماية ينقذونها مع المؤمنين ما داموا عارزين^(٧) ، واعتبروهم أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم والمسلمين دينهم^(٨) .

وعمل الرسول (ص) على استئالة اليهود وتذكيرهم بأن معتقده في الأيمان بالله ورسله لا يختلف عن معتقدهم . فكان أن اتجه في صلاته إلى بيت المقدس ، إلى أن حولت القبلة قبل بدر بشهرين إلى الكعبة^(٩) . وقد ذكر الطبري في هذا : وإن نبي الله (ص) خير أن يرجعه وجهه حيث شاء ، فاختار بيت المقدس ، لكي يتألف أهل الكتاب^(١٠) . فكانت قبلته ستة عشر شهرا ، وهو بذلك يقلب وجهه في السه ، ثم وجهه الله إلى البيت الحرام^(١١) . وهناك آخرون يرون أن استقبال بيت المقدس بعد الهجرة إلى المدينة ، إنما كان بأمر من الله لئيه أن يفعل ذلك^(١٢) . وكان بعض

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٣٦١.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٦٤٩، ٤٧١.

(٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٤٨.

(٣) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة رقم ١٢، (خطوط لوقاف بغداد).

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٠.

(٥) مجهول: المصدر السابق، ورقة ١٢.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٨.

(٧) ابن اسحاق: نفس المكان.

(٨) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٥٠.

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٤١.

مالك: الموطأ، ج ١، ص ١٩٦.

ابن الحجاج: رفع الحفاه، ورقة ٧٣ - ٧٤.

ابن ظهير: المجموع، ص ٢١ - ٢٢. وقد ذكر أن القبلة صرفت عن الشام إلى الكعبة في رجب على رأس سبعة عشر شهرا من

مقدم الرسول (ص) للمدينة. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ٢، ص ١ - ٣).

(١٠) الطبري: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤.

(١١) الطبري: نفس المكان.

(١٢) الطبري: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥ - ٥.

المسلمين - قبل ذلك - يرى وجماعة التوجه إلى الكعبة عند الصلاة، منذ الأيام الأولى التي سبقت الهجرة^(١). فقد ذكر في حديث كعب بن مالك قال: «خرجنا في حجاج قومنا وقد صلينا وفقهنا، ومنا البراء بن معرور، كبيرنا وسيدنا، فقال: ياها ولا، قد رأيت ألا أضع هذه البنية مني يظهر، يعنى الكعبة، وأن أصلى إليها. قال: فقلنا. والله ما بلغنا أن نبينا (ص)، يصلى إلا إلى الشام وما نريد أن نخالفه. قال: فكنا إذا حضرت الصلاة صلينا إلى الشام وصلى إلى الكعبة»^(٢).

إلا أن قلوب أحياء اليهود كانت تنطوى على عداوة وحسد وخصم، لما خص الله تعالى به العرب من أخذه رسولاً منهم^(٣). وكانوا يزعمون أنهم أبناء الله^(٤).

والذى يبدو، أن اليهود وهم مركز الثقل في الحياة الاقتصادية والمالية في المدينة، شعروا بالخوف من انقلات تلك الهيمنة من أيديهم وهم يرون تزايد المهاجرين إلى المدينة وفهم كبار رجال الاقتصاد والتجارة من قريش وثقيف. وما زاد خوف اليهود، أن مركز المهاجرين الاجتماعي قد ازداد قوة بعد انتصارهم الحربي والسياسي يوم بدر. فلذا عمد اليهود في مواقف لاحقة، إلى قطع العهد الذى بينهم وبين الرسول^(٥) (ص)، بنية إضعاف ذلك المركز وهز الأوضاع المستقرة بزعم الشك والريبة في مجتمع المدينة.

ولم يكن من عادة الرسول (ص) أن يبدأ أحداً حتى تظهر عداوته، فاتبع مع اليهود أسلوب اللين ودعاهم إلى الله بمحاجتهم وتذكيرهم بما في كتابهم من نوبة محمد^(٦) (ص). حتى أنه كان يسمي إليهم بنفسه في بيوت عبادتهم وهم المدراس فيدعهم إلى الله ويحاجهم بما في كتابهم^(٧). إلا أن اليهود ظلوا في غيهم ساديين، وتفاقم شرهم إلى درجة تهديد حياة محمد رسول الله (ص) مما جعل الصحابة يكرهون أن يتجول في المدينة بمفرده ليلاً، خوفاً عليه من اليهود أن يصيروه بسوء^(٨). وقد تعدى تهديدهم للرسول (ص) إلى التحرش بالمسلمين والمجاهرة بإهانتهم^(٩)، معتمدين في

(١) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٣٦.

(٢) ابن قدامة: نفس المكان.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٨.

شليخ: التاريخ الاسلامي، ج ١، ص ٢٥٤.

Holt P.J.: The Cambridge History of Islam. vol. 1. p. 44.

(٤) للثقة: ١٨، ابن حجر: الأصالة، ج ٢، ص ٤٩٧.

(٥) ابن اسحاق: للصدر السابق، ج ٢، ص ٥٦٠، ج ٣، ص ٦٨٢، ٦٨٤، ٧٠٠، ٧١٥، ٧١٦.

البلانوى: الأساليب، ص ٣٠٨.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٨٥ - ٣٨٩.

ابن حجر: الأصالة، ج ٢، ص ٤٩٢.

(٧) الطبري: جامع البيان، ج ٣، ص ٢١٧.

(٨) ابن حجر: للصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢٦ - ٧٢٧.

(٩) ابن الحجاج: رفع الحجاب، ورقة ٧٩.

البلانوى: الأساليب، ص ٣٠٨ - ٣٠٩.

هذا على أن لم سندا قويا هو عبد الله بن أبي^(١). إلى جانب ما اشتهروا به من شجاعة بين طوائف اليهود^(٢).

غير أن حنكة الرسول (ص) جعلته يسارع إلى حسم الأمر بسرعة وفاجأ بني قيتاق وحاصرهم وكاد أن يقتلهم جميعا جزاء خيانتهم ونقضهم العهد والميثاق^(٣). إلا أن الموقف اقتضى من الرسول (ص) أن أمر بجلائهم إلى الشام فتركوا لأذرعات^(٤)، حاملين معهم أطفالهم ونساءهم والمرسل (ص) أموالهم وسلاحهم^(٥). وكان الرسول قد نفذ تلك الاجراءات بحق اليهود بعد أن أطمئه الله سبحانه في القرآن الكريم على حقيقة نوايا اليهود بقوله: «إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون»^(٦). حيث ذكر أن هذه الآية نزلت في اليهود الذين كانوا ينواصي للمدينة على عهد رسول الله (ص)، ترويحاً لهم في جمودهم نبوة محمد وتكذيبهم به مع علمهم به^(٧).

وقد كرر بنو النضير غلطة بني قيتاق بنقضهم العهد واعتقادهم على عبد الله ابن أبي وهو الرجل الضعيف والمتردد في المدينة فاتبعوا مشورته وتحصنوا في حصونهم على أمل أن يمددهم بالقيين من رجاله^(٨). إلا أنهم أخيراً نزلوا على الجلاء إلى الشام وأن لهم ما أقلت الإبل من الأمتعة إلا السلاح^(٩).

وقد ظلت بنو قريظة أن قوة الأحزاب المحاصرة للمدينة ستكون خير معان لها على محمد (ص) ولذا فقد نقضوا العهد وحالفوا أعداء المسلمين^(١٠).

وقد اعتبر الرسول (ص) نقض بني قريظة العهد في هذه الظروف المعصية خيانة عظمى عقابها الموت يستحقه

(١) البلاذري: نفس المكان.

(٢) ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٧٩.

(٣) قال تعالى في حق اليهود: «الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويسعون في الأرض أُولئك هم الخاسرون». البقرة: ٢٧. وانظر أيضاً (الطبري: للمصدر السابق، ج ١، ص ١٨٢ - ١٨٣).

(٤) البلاذري: الأنساب، ص ٣٠٨ - ٣٠٩.

(٥) افرحات: من بلاد الشام. والثاء مكسورة ويقال لها بفرحات بالياء. (انظر: الحميري: الروض المظفر، ص ١٩، المصنف: صفة جزيرة العرب، ص ٣٢٩).

(٦) ابن الحاج: رفع الحقله، ورقة ٨٠.

(٧) البقرة: ٦.

(٨) الطبري: جامع البيان، ج ١، ص ١٠٨.

(٩) ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٨٨.

(١٠) البلاذري: المصدر السابق، ص ١٩.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٨٩.

(١٠) الواقدى: المغازي، ص ٢٩١ - ٢٩٢، (الطبعة الأولى).

مقاتلتها السبعائة واخمسین رجلاً^(١). وقد أبقي الرسول (ص) على النساء والصغار واعتبرهم سيئاً للمسلمين^(٢).

وهذا الاجراء الذي اتخذه الرسول (ص) في حق بني قريظة وبني النضير وبني قينقاع من قتل وإجلاء هو إجراء سياسي وأمني اقتضته ضرورة أمن مجتمع الاسلام في المدينة ولم يكن دافعها تمصّب ديني أو عرقي. فقد قتل الرسول (ص) لليهود حرّيتهم الدينية^(٣). وعاملهم كلّی طبقة في المجتمع ارتبطت مع المسلمين بالمصاهرة أحياناً^(٤). كما أن ذلك الاجراء لم يشمل بقية العناصر اليهودية في المدينة والتي دخل بعضها في الاسلام أو التي ظل بعضها الآخر على دينه.

ولكن تكتمل الصورة في حديثنا عن اليهود كعنصر غير إسلامي في مجتمع المدينة، يجدر بنا تناول تلك العناصر لمعرفة مدى تأثيرها بالاسلام ونوعية تأثيرها في المجتمع.

وبالنسبة لليهود، كنصر بارز في مجتمع المدينة أكثر من غيره من العناصر غير الاسلامية نجد أن الرسول (ص)، منذ بدء هجرته إلى المدينة عمل على جذب اليهود إلى دين الاسلام، وهم الذين كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج بمحمد قبل بعثته^(٥). فكان الرسول (ص) يبعث إليهم جماعة من المسلمين منهم معاذ بن جبل ويشرين البراء وداود بن سلمه، لمجادلتهم بالتي هي أحسن بغية إدخالهم في الاسلام^(٦).

وقد تفاوت اليهود في مدى الاستجابة لدعوة الرسول (ص) حتى قيل أنه لم يسلم من بني النضير غير سعد بن وهب وسفيان بن عمير بن وهب^(٧). وهذه الحلة تصدق أيضا على بقية طوائف اليهود فالقلة منهم استجابت لدعوة

(١) الطبري: تاريخ، جـ ٢، ص ٤٨٨.

ابن النجار: الفتوة، ص ٥٤.

ابن حجر: الإصابة، جـ ٢، ص ٥٢٨. وكان ابن اسحاق قد ذكر عدد مقاتلة بني قريظة بقوله: للكثير لم يقول: كانوا بين

الثمانمائة والتسمية. (انظر: السيرة، جـ ٣، ص ٧٢١).

(٢) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ١، ص ١٠٩.

ابن النجار: المصدر السابق، ص ٥٤.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، جـ ٢، ص ٣٥٠.

الديلم بكري: تاريخ الحمير، جـ ١، ص ٣٥٣.

(٤) الواقدي: للفضلي، جـ ١، ص ١١٠-١١٢، (طبعة اكسفورد).

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٢.

(٥) ابن حجر: الإصابة، جـ ١، ص ٤٧٣. وقال تعالى: «ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم، وكانوا من قبل

يستفتحون على الذين كفروا، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به». البقرة: ٨٩.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، جـ ٢، ص ٣٨٩.

ابن حجر: المصدر السابق، جـ ١، ص ٤٧٣.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ٢، ص ٣٩.

الإسلام عن إيمان صادق^(١).

وكان بعض أحبار يهود أسرع غيرهم إلى اعتناق الإسلام والأيان بمحمد رسول الله، بحكم معرفتهم السابقة بعلامات بعثه ونبوته^(٢). ومن هؤلاء الأحبار، عبدالله بن سلام^(٣)، وكان يقول: عرفت صفته واسمه وهيته وزمانه الذي كنا نتوكل له^(٤). وقد أسلم من أهل بيت عبد الله بن سلام أبناؤه محمد^(٥)، ويوسف^(٦)، وإخوانه سلمه^(٧)، وشعلية^(٨)، وسلام ابن اخته^(٩).

وأمن بمحمد من الأحبار أيضاً يافين بن يافين ويصمون بن يافين^(١٠)، وزيد ابن سمنة^(١١)، أو سعية^(١٢)، وكان يقول: ما من علامات النبوة شيء إلا وقد عرفته في وجه محمد حين نظرت إليه^(١٣)، وعبد الله بن سالم^(١٤)، وقام بن يونا^(١٥)، وغيرهم، وكان حبر بنى ثعلبة بن النضير^(١٦).

(١) ابن عبد البر: الاستيعاب (عاش الأصلية، ج ١)، ص ٦٨، ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٢٢، ٢٣١، ج ٢، ص ٤٠٠. وكان عن أسلم من عامة اليهود: جبل بن جوال بن صفوان بن بلال بن أصرم بن إيلس بن عبد غنم بن جيش بن عله بن مازن بن ثعلبة بن سعد بن نيفان الشاعر الليثاني ثم التعلبي، وكان يهودياً فأسلم. (انظر: ابن حجر: ج ١، ص ٢٢٢)، وبريج الأسراني. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٣١)، وثعلبة بن سعية، وأسيد بن سعية وأسد بن عبيد، وهم نفر من هذيل، أسلموا ليلة نزول بني قريظة على حكم رسول الله، صلى الله عليه وسلم، (انظر: ابن إسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٧١٩، ابن عبد البر: المصدر السابق، ج ١، ص ٦٨، ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٦٩ - ٧٠)، وزيد بن سعية أحد أحبار اليهود، الذين أسلموا وكان أكثرهم علماً وبلا ومن حسن إسلامه. (انظر: النورى: تهذيب الاسماء واللغات، ج ١، ص ٢٠٤).

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٥٦٦.

(٣) ابن إسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٣٦١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٤٩.

(٤) ابن إسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٣٦١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢١١ - ٢١٢، ٦٤٩.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٧٩.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٧١.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٦٥.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٩٩.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥٩.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٤٩، ٦٧١.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٦٦.

(١٢) النورى: تهذيب الاسماء واللغات، ج ١، ص ٢٠٤.

(١٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٦٦.

(١٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٧١.

(١٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٨٣.

(١٦) ابن إسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٩.

٥١ **حاضر السكان في المدينة للمرة خلال العصر النوري: حاضر السكان في المدينة قبل الإسلام وسطه**
 ويشكل بنو قريظة أعلى نسبة في اعتناق الاسلام بين اليهود. وذلك بحكم وجدهم كسبي في ابيدي
 للمسلمين^(١). وكانت غالبيتهم من الشباب الصغار عن شمله عفو الرسول (ص)، ولم يقتلوا^(٢). وقد ذكر ابن حجر
 اسبه أكثر من اثني عشر قرطبا مسلما عن كانت له صحة لأورولية عن النبي^(٣) (ص).

وعلى عهد الرسول (ص)، كان يوجد في المدينة عناصر يهودية كبيرة بقيت على دينها مثل عبد الله بن صائد،
 كان أبوه من اليهود ولا يلدرى من أي قبيلة هو، ولد على عهد رسول الله (ص)، وعاش مع أهله في المدينة طوال عهد
 النبي^(٤) (ص)، إذ أن النبي (ص)، حين مر به، يلعب مع الصبيان، كان غلاما لم يحتلم^(٥)؛ ولأنه ولد على عهد رسول
 الله (ص)، فهو ريبا كان يناهز العاشرة من عمره وهي مدة حيلة الرسول (ص)، بالمدينة.

وقد أعطيت تلك العناصر حرية ممارسة ديانتها وطقسها الخاصة بها^(٦). كما استعان الرسول (ص)، ببعض
 هؤلاء اليهود واتخذ منهم أدلاء له لمصرتهم بعض الطرق حول المدينة، ولم يجبر أحدهم على ترك دينه^(٧). ويذكر أن
 بعضهم قد أسلم على عهد أبي بكر الصديق^(٨).

ومن غلبتهم من كان يخلصه (ص)، وكان يصوبهم في مرضهم^(٩). وكان ينظر إلى اليهود في المدينة على أنهم
 معاملون لهم حقهم من العدل والانصاف^(١٠). وقد تمتعوا بمركز مالي واقتصادي مرموق^(١١).

ويبدو أن جلاء بني قينقاع وبني النضير وقتل رجال بني قريظة لم يؤثر كثيرا على عدد اليهود في المدينة إذ كانوا
 نيفا وعشرين قبيلة^(١٢). كما لم يضعف من رقيتهم في استضافة نفوسهم ومركزهم في المدينة. وقد هالهم ما أصبح عليه

(١) ابن حجر: الاصلية، ج ١، ص ٥١٩، ج ٢، ص ٢٩٧.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٢٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٨٦.

(٣) ولولئك هم: عارة بن سعد. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٨١)، وأبو ثعلبة (انظر: ابن حجر: نفس المصدر،
 ج ٤، ص ٢٠)، وكثير بن السائب (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٨٦)، وكعب بن سليم بن أسد، والزيبر بن عبد
 الرحمن بن الزبير، ورفاعة، وسطية أبناء قريظة، ورافع القرظي، ورفاعة بن سؤال، وأسد وأسيد أبناء كعب، وطلبة بن أبي مالك (انظر:
 ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٠١، ٥١٨، ٥١٩، ٥٨٤، ج ٢، ص ٢٩٧).

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٣٣ - ١٣٥.

(٥) ابن حجر: نفس المكان.

(٦) مسلم: الصحيح، ج ٢، ص ٦٤٢.

(٧) ابن حجر: الاصلية، ج ١، ص ١٨٧.

(٨) ابن حجر: نفس المكان.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٣٠.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٦٦.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٦٦، ٤٨٢، ج ٢، ص ٣٩٢.

البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ١٨، ٢٥ - ٢٦.

(١٢) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ٢٦٥.

الأوس والخزرج من تآلف. فبدلوا يميكون الدساسيس ويشون بلور الفرقة ما وجدوا لذلك سبيلا. فمن ذلك قصة شاس بن قيس، وكان يهوديا، مر على نفر من الأوس والخزرج يتحدثون، فضاظه ما رأى من تآلفهم بعد المداوة فأمر شابا معه من يهود أن يجلس بينهم فيذكرهم يوم بعث^(١). وقد كادت أن تشب فتنة عمياء لولا تدارك الرسول صلى الله عليه وسلم، للأمر^(٢).

وقد تطلب وجود هذا العدد من اليهود وغيرهم من المعاملين في المدينة أن وضع الرسول (ص)، معنى العشور بأنها ليست على المسلمين وإثنا هي على اليهود والنصارى^(٣). وهذا الحديث يقودنا إلى ضرورة ذكر شيء مختصر عن العناصر الدينية الأخرى، غير اليهودية، في المدينة.

العناصر الدينية غير اليهودية في المدينة

وفي هذا نشير إلى أن صلة يثرب بالمسيحية، كانت قديمة وترجع إلى الأيام الأولى لانتشارها. فقد ذكر أنه كان يوجد كتابه في حجر على قبر قديم عند جاه أم خالد بالعقيق^(٤)، تذكر أن مبشرا من قبل عيسى بن مريم، قد أرسل إلى أهل هذه القرية^(٥)، يعني يثرب.

ومن ذلك يظهر أن العناصر غير المسلمة في المدينة لم يقتصر وجودها على اليهود فحسب. إذ يبدو أنه كان يوجد إلى جانب المؤمنين واليهود بعض الصابئة والنصارى والمجوس. وقد جمعتهم آية في قوله تعالى: «إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد^(٦)».

وإلى جانب ما ذكر عن قدم النصرانية في يثرب، فقد بقي تأثيرها إلى العهد القريب السابق للهجرة^(٧). فقد ذكر

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٩٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٨٧.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٩٧.

ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٨٧.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ١٦.

(٤) والجاه المذكورة هي إحدى أريمة أجبل، غربي وادي العقيق. (انظر: الطبري: التصريف، ص ٦٥ - ٦٦).

(٥) الطبري: نفس المكان.

(٦) الحج: ١٧. والصابئون: قوم يعبدون الملائكة وصلون القبلة ويقرؤون الزبور. أما المجوس، فهم قوم يعبدون الشمس والقمر والنيران. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ١٧، ص ١٢٩).

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٦.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٧ - ٨.

ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ١٨٣.

إن أباً قيس ابن أبي أنس كان رجلاً قد تهرّب في الجاهلية وليس المسوح وشارك الأوثان واغتسل من الجنابة واعتزل الخافض من النساء وهم بالنصرانية ثم أسك حتى قدم رسول الله (ص)، المدينة فأسلم^(١). وللتجار النصارى الذين كانوا يقدمون من الشام بتجارهم، تأثير كبير في نشر النصرانية يثير، وقد استهوت بعض شباب الأوس والخزرج فاعتنقوها^(٢) ومن هؤلاء شابان من بنى سالم بن عوف تنصرا قبل أن يبعث النبي (ص)، ثم قلعا المدينة في نفر من الانصار بتجارة طعام فأتاهما أبوهما، ويقال له أبو الحصين وطلب منها أن يسليا فأبيا^(٣). وقد ساء أباً الحصين أن يتنصر ولداه فأتى النبي (ص)، فذكر فقال له: لا إكراه في الدين^(٤).

وقد كانت الحجاز، عامة على صلة بالنصرانية عن طريق اليمن في العهد الحبشي^(٥)، وكذلك عن طريق الصلاقات التجارية مع الشام قبيل وبعد البعثة النبوية^(٦). كما كانت الحيرة مركز تأثير نصراني إلى ما قبل الإسلام^(٧). حيث ذكر أنه كان يوجد فيها قبائل شتى من بطون العرب اجتمعوا بها على النصرانية، وكانوا يعرفون بالعباد^(٨). وقد استمرت صلة التجار النصارى بالمدينة على عهد النبي (ص)، وأسلم بعضهم بالمدينة حين قدومهم بتجارهم^(٩).

ويوجد في المدينة، على عهد النبي (ص)، بعض النصارى، بقوا على دينهم، وكان الرسول (ص)، قد عرض على بعضهم الإسلام ولم يقضه، فإن أبوا قسمت أموالهم نصفين وتركت لهم حريتهم الدينية^(١٠)، وذلك - فيما يبدو - كان جاريا على النصارى المقيمين في المدينة وقد حدث جملة بن هاني الحضرمي "أن النبي بعث إلى رجل نصراني بالمدينة يدعوه إلى الإسلام، وقال له: فإن أبى أقسم ماله نصفين"^(١١). وظل بعض هؤلاء مترددا بين الإسلام والنصرانية ثم أسلموا على عهد أبي بكر^(١٢).

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٧، ص ٣٥٦.

ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ٧-٨،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٧، ص ١٨٣.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٤٠-٣٤١، ج ٤، ص ٤٤.

(٣) ابن حجر: نفس المكان.

(٤) الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٤-١٦،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٤.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٥١٧.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٧، ص ٥٠٣-٥٠٤.

(٧) الدوري: مطبعة في تاريخ صدر الإسلام، ص ٣٤-٣٦،
سالم (د. السيد عبد العزيز): دراسات في تاريخ العرب، ج ١، ص ٦٥٥.

(٨) ابن دريد: الاشتقاق، ص ١١، (الفاخرة، ١٩٥٨م).

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٦٧.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٣٦.

(١١) ابن حجر: نفس المكان.

(١٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٩٨-٣٠٠.

جميع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ويبدو أن معظم أولئك النصارى لم يستقروا بصفة دائمة في المدينة، وإنما كانوا ينشونها لانجاز بعض شؤونهم التجارية، فقد ذكر أن كعب بن عدي التيمي أقبل في وفد من أهل الحيرة إلى النبي (ص)، ثم وقع له ولاصحابه تردد وخصوصاً بعد وفاة النبي (ص)، وكان الذي يربطه بالمدينة - حينذاك - ما كان بينه وبين عمر بن الخطاب من شراكه في تجارة البز (الثياب). وكان يقول: كنت شريكاً لعمر بن الخطاب فلما فرض الديوان فرض لي في بني عدي بن كعب^(١). وذكر أنه أقام لاسلمها ولا نصرانيا، ثم حسن إسلامه على عهد أبي بكر^(٢).

كما ذكر أن الغلام الذي أهدى مع ماريأ واسمه مابور القبطي ظل على نصرانيته ولم يسلم^(٣).

ولا يستبعد أن يكون للمجوس، وهم عبدة النار من الفرس^(٤)، وجود في المدينة على عهد النبي (ص). وقد نشد على وجودهم من حديث لعبيد الله بن عبد الله قال: جاء مجوسي إلى رسول الله (ص)، قد أعفى شاربه وأحفى لحيته^(٥). كما ذكر أن مولى لرسول الله (ص)، اسمه مئاضية، وكان مجوسياً تاجراً، سمع بذكر الرسول (ص)، فخرج بشجرة معه من مرو (من بلاد خراسان) حتى قدم المدينة فأسلم^(٦).

وكانت المدينة تستقبل قبل الهجرة كثيراً من الموالى الفرس، وهم في غالبيتهم من المجوس مثل سليمان الفارسي الذي كان يجهداً في المجوسية ثم قدم الجزيرة العربية عبداً قابضه رجل من بني قريظة فأحمله إلى المدينة^(٧).

ويذكر أن للمجوس وجوداً في اليمن، وفي حجر، وأن الرسول (ص)، أخذ منهم الجزية^(٨). وبما أن المدينة - كما سبق أن رأينا - كانت قبيل الإسلام مركزاً تجارياً هاماً في الطريق التجاري بين اليمن والحجاز، وبين الشام والشرق. فمن غير المستبعد أن يتواجد تجار من المجوس في ثروب بفرض التجارة.

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٢٩٨ - ٣٠٠.

(٢) ابن حجر: نفس المكان.

(٣) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ٢، ص ٣٨.

(٤) للمصنف: مروج الذهب، ج ٢، ص ٢٢٨.

(٥) الديار بكرى: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٥١.

(٦) جواد: القصل، ج ٦، ص ٦٩١.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٤٩.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٨٥. ثم إن هناك تأكيداً على بعض الفترات المستعملة في الجزيرة العربية والمدينة خاصة، مثل لفظ البرني، وهو من ألوان التمر في المدينة، وقال أبو حنيفة: معناه بالفارسية حل مبارك، لأن بر معناها حل، وفي معناها جدد أو مبارك، فمرته العرب فأدخلته في كلامها. (انظر: السهيلي: الروض الأثمن، ج ٣، ص ٢٥٠). ومن ذلك أيضاً لفظ السروك فهي فارسية معربة. (انظر مالك: الوطأ، ج ١، ص ٣٢٥).

(٩) ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ١٣٩ - ١٤٢.

(١٠) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٥١ - ٣٥٢.

(١١) البيلاندي: فتح البلدان، ج ١، ص ٨٦.

- عناصر السكان في ثعلبة الثورة خلال العصر النوبتي: عناصر السكان في المدينة قبل الإسلام وبعد
- ويدل أن كثرة أهل الكتاب من اليهود والنصارى جعل من الطبيعي أن ترتبط مصالحهم مع مصالح المسلمين في المدينة بشكل كبير. فاستوجب ذلك تنظيم بعض الأمور والحقائق ضمن تلك العلاقات، وخاصة في مجال الأضمة وما أحل منها وما حرم، فقال تعالى: «اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم»^(١).

ويذكر في هذا المجال أيضاً أن زيد بن ثابت الأنصاري النجاري، ترجمان الرسول (ص)، بالسريانية والفارسية والرومية والقبطية والحشية تعلم ذلك بالمدينة من أهل هذه الألسن^(٢). وتستدل من هذا النص على أن تلك الأجتناس كان لها وجود بارز في المدينة مكن أفرادها من حفظ ألسنتهم وتعليمها لمن أراد تعلمها من أهل المدينة.

٢ - الأوس والخزرج وحلفائهم من العرب

الأوس والخزرج حيان كبيران من أحياء قبائل اليمن^(٣). ويمعدان جماع نسب الأنصار^(٤). والأنصار لقب إسلامي عرفوا به لنصرتهم رسول الله^(٥) (ص)، وهم أبناء حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن أمريء القيس بن ثعلبة بن مازن بن^(٦) الأزد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان^(٧). ويقول هم من ولد ثعلبة بن عمرو بن حارثة بن أمريء القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يعرب بن قحطان^(٨). واختلاف الروايتين في تسلسل النسب لم يكن كبيراً وهو كثير الحصول عند النسابة في ذكرهم لأسباب القدماء. غير أن الملاحظ هو إجماعهم على أن نسبهم ينتهي إلى قبائل يمانية^(٩).

وقد عرف الأوس والخزرج بين العرب في يشرب باسم اليمانية، ومن تلك التسمية جاء اسم حذيفة بن اليمان

(١) المائدة: ٥.

(٢) الخزاعي: تخرّيج الدلالات السميّة، ورقة ٦٠ (خطوط مصورة بمعهد المخطوطات العربية، جامعة الدول العربية. رقم الميكروفيلم ١٥٨).

(٣) ابن حزم: الجمهرة، ص ٣٢٩.

السمهودي: الزلاء، ج ١، ص ١٧٣.

(٤) ابن دريد: الأشتاق، ورقة ٢١٤ (خطوط مكتبة السليمانية بـاسطنبول).

(٥) الأختال: ٧٢.

ابن اسحاق: السيرة، ج ٧، ص ٢٩٢، ٣٢١، ٥٠٧، السهيلي: الروض الأضواء، ج ٢، ص ١٨٣.

الديار بكري: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٠٦.

(٦) ابن حزم: المصدر السابق، ص ٣٣٢.

(٧) ابن قدامة: الاستيعاب، ورقة ٣ - ٤.

(٨) السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٣.

(٩) السمهودي: في نفس المكان.

العيسى، لما حالف أبوه بني عبد الأشهل الأوسيين سببه قومه اليان لكونه حالف اليانة^(١). واشتهروا أيضا باسم بني قيلة نسبة إلى أمهم قيلة بنت عمرو بن جفنة. وقيل بنت كاهن بن عذرة من قضاعة^(٢).

ويتنقسم الأوس والخزرج إلى عدة بطون^(٣). فمن بطون الخزرج الكبيرة: بنو النجار، وهوتيم الله بن ثعلبة بن حارثة بن الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر^(٤)، وهم أدنى أحوال عبد المطلب بن هاشم إليه. فإن أمه هي سلمى بنت عمرو بن حداس بن عامر بن عدى بن غنم بن النجار بن ثعلبة بن الخزرج^(٥).

ومن الخزرج أيضا بنو مالك بن عدى بن غنم بن عدى بن النجار^(٦)، ومنهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار، وهم بنو جديلة أمهم نسبوا إليها^(٧). ومنهم بنو عبيد بن ثعلبة، وهط أسعد بن زؤارة^(٨)، وبنو سواد بن غنم وبنو عبد عوف بن غنم، وهط أبي أيوب^(٩)، وبنو مبلول وبنو مازن وبنو دينار وبنو ساعدة وبنو كعب بن الخزرج وبنو خندرة وبنو خندرة وبنو جشم وبنو سلمة وبنو حرام وبنو زريق وبنو بيضاء وبنو سالم وبنو عمرو بن عوف^(١٠).

أما أشهر بطون الأوس فهم: بنو عبد الأشهل وبنو زعوراء وبنو حارثة وبنو ظفر وبنو عظمة وبنو جحجحا وبنو واقف^(١١).

ويرجع المؤرخون للمسلمون دواهي هجرة الأوس والخزرج إلى يثرب، وسكناتهم فيها إلى حادثة سيل العرم وغراب بلاد اليمن^(١٢). فذكروا أن عمرو بن عامر من قبيلة سار عن مأرب هو من تبعه من الأزد^(١٣). فسكن كل بطن ناحية اختاروها، فسكنت خزاعة الحجاز، وسكنت غسان الشام، وتخلف الأوس والخزرج بيثرب، وكان فيها قرى وأسواق وبها قبائل من اليهود من بني إسرائيل وغيرهم^(١٤).

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣١٧.

(٢) السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٥، ١٧٦.

الديار بكرى: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٠٦.

(٣) ابن حزم: الجمهرة، ص ٣٣٢ - ٣٣٦.

(٤) ابن قدامة: الاستيعار، ورقة ٣ - ٤.

(٥) ابن قدامة: نفس المكان.

(٦) ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ٧.

(٧) ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ٨.

(٨) ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ١٠.

(٩) ابن قدامة: نفس المصدر: ورقة ١٤، ١٥.

(١٠) ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ١٥ - ١٦.

(١١) ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ٤٦ - ٤٧.

(١٢) ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤٠١.

(١٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ٦، ٧.

السهوي: الوفاة، ج ١، ص ١٦٦ - ١٧٢.

(١٤) ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤٠١.

عناصر السكان في المدينة المتورة خلال العصر النبوي: عناصر السكان في المدينة قبل الإسلام وبعد
 ومع أن الغموض يكتنف أسباب وتاريخ هجرة الأوس والخزرج إلى يثرب إلا أن ذلك لا ينفي حقيقة هجرتهم،
 والتي نتميل إلى أرجاع زمنها إلى الفترة الواقعة ما بين القرنين الرابع والخامس للميلاديين. على اعتبار أن هجرتهم إلى
 يثرب كانت بعد هجرة بني قريظة وبني النضير^(١). وقد سبق أن ذكرنا ذلك خلال البحث بأن هجرتهم إلى يثرب قد
 تمت خلال تلك الفترة^(٢). وربما كان ذلك في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام حوالي القرن الرابع
 الميلادي وهو ما ذكره السهمودي^(٣).

والذي يبدو، أن معرفة الأوس والخزرج يثرب، كانت قديمة وسابقة لهجرتهم. وكان اختيارهم هذه البقعة الحرة
 التربة، ذات النخل المطمحات في المحل^(٤). لأنهم كانوا أصحاب خبرة قديمة بشئون الزراعة. وقد لاقى هذا الاختيار
 - ولا ريب - قبولاً ورضى من سكانها اليهود والعرب، ولذلك نجد أن الأوس والخزرج عملوا اليهود زماناً فصار لهم مالا
 وعدداً^(٥). كما أنه عمل على إيجاد تكامل اقتصادي في يثرب، كان يحاكي الصناعة والتجارة المحلية في أيدي معظم
 اليهود^(٦)، والزراعة وتربية المواشي في أيدي الأوس والخزرج الذين جربوا أيضاً حياة الترحل وتبني القطر فلم تنفك
 واستعملواهم وما اعتادوا عليه^(٧).

علماً بأنه كان لليهود أيضاً معرفة بشئون الزراعة الخاصة، بمعنى أن لكل عائلة تقريباً حائطاً أو نخلاً يعملون فيه
 بأنفسهم لسد حاجاتهم اليومية^(٨). ولذا نجد أن لديهم يوم الخنثلق آلة كثيرة من مساحي وكرازين ومكاتل. وقد
 استمارها المسلمون للحفر في الخنثلق^(٩).

وكان اليهود يشعرون في قرارة أنفسهم بأنهم الأعز والأكثر^(١٠). وقد وعى الأوس والخزرج - من جانبهم - تلك
 الحقيقة فسلموا اليهود بادي الأمر وقبلوا معاملتهم وسألوهم أن يعقدوا فيهم جواراً وحلفاً يأمن به بعضهم من بعض
 ويمتنعون به عن سواهم^(١١). وقد ساعد هذا الحلف الأوس والخزرج على أن يرجعوا جل اهتمامهم إلى مجالات

(١) المدنى: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٢ - ١١٣،

ابن الأثير: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠١.

(٢) المقوي: تاريخ، ج ٢، ص ٤٩، ٥٢،

جواد: الفصول، ج ٣، ص ٣٦٠ - ٦٨.

(٣) المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٦.

(٤) السهمودي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧١،

المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٥) المدنى: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٦) المطري: التعريف، ص ١٩ - ٢٠،

المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٧) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ١٧٢،

المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٨) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦١.

(٩) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٤٤٥، (طبعة أكسفورد، ١٩٦٦م)،

المقريزي: امتاع الاسراع، ج ١، ص ٢٢٠.

(١٠) المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

(١١) المدنى: نفس المكان.

الزراعة، حتى ملكوا الأموال وصار لهم عدد وقوة .

وقد بحث هذا التقدم الاقتصادي والاجتماعي في حيلة الأوس والخزرج والخوف في نفوس اليهود. فقطعوا الحلف الذي كان بينهم^(١). وهنا أحس الأوس والخزرج بضرورة وجود سند سياسي يتمتعون عليه ويردون به خطرا ما تتيحه اليهود لهم. ولهذا كان اتجاههم إلى الشام حيث بنو عمومتهم^(٢). والذي يظهر أنهم كانوا حلفاء مقرين لدى ملوك غسان ويحظون بمنزلة عظيمة^(٣). ولذا فقد أمدهم بقوة استطاعوا بها كسر شوكة اليهود والقضاء على وجوههم ورؤسائهم فعزت بذلك الأوس والخزرج يثرب^(٤).

وقد تناول المؤرخون المسلمون تلك الحادثة على أنها مجرد استجداد اقتضته التقاليد القبلية وحتمته^(٥). وهذا يجعلنا ننظر تساؤلا عن حقيقة الدوافع التي جعلت الأوس والخزرج يتجهون إلى الغساسنة بالشام ولم يتجهوا إلى القبائل العربية في الحجاز، وهم أقرب إليهم، وكان منهم العديد من بنى عمومتهم^(٦).

والذي يبدو لنا أن الغساسنة أنفسهم وبها هم الذين عرضوا على الأوس والخزرج المساعدة لدوافع سياسية كانت تستهدف القضاء على نفوذ اليهود يثرب، ذات الموقع الاستراتيجي على طرق التجارة^(٧). خاصة وأن اليهودية قد تسلت إلى اليمن وصار لها بها أنصار على النطاق الرسمي^(٨). مما قد يجعل منها قوة قد تعرض الوجود المسيحي في اليمن والجيشة لخطر كبير^(٩). ولذا فإن بنى غسان بالشام، وهم حلفاء الروم المدافعين عنهم لرد هجمات البدو^(١٠).

(١) المدنى: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٢) المدنى: نفس المكان،

ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤٠٧.

(٣) المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٣٠.

(٤) المدنى: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٣.

(٥) ابن الأثير: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٧.

(٦) ابن الأثير: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٠١.

(٧) حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٦.

(٨) ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ١٩ - ٢٣.

ابن خلدون: تاريخ، ج ١، ص ٩١.

London, Pl.: Islam and the Arabs, pp. 16 - 17.

(٩) يقول روم لاندو: «حوالي عام ٣٥٠م كانت اليمن وجزير قد أمست مستعمرتين حثيثتين... وحمل الأحياس النصرانية إلى جنوب بلاد العرب... واكتسبت اليهودية اتساعا كبيرا من أفراد الشعب وكان يدافع النعمة على سادتهم النصارى أكثر مما كان ذلك بدافع من ايمان ديني عميق الجذور... وكانت المستعمرات اليهودية قد قامت قبل ذلك في الجنوب وكانت قد أسست عند الغزو الحبشي موطنة الدعائم، بيد أنها كانت ضعيفة، عددا وبيا تشكل أى خطر كبير على الحكومة إلا بعد جىء النصارى، ثم أن قوتها بلغت من العظم حدا يجوز معه للمرء أن يفترض أن الحملة العسكرية الحبشية المخففة والأخيرة وبها سرت انتقاما من اليهود الذين أساءوا معاملة السكان النصارى، وابتداء لحكم السلطان اليهودي في المنطقة. (انظر: London, Pl.: op.cit. pp. 16 - 17.)

(١٠) حتى: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٠٢ - ١٠٣، والروم، هو الاسم الذي أطلقه العرب قبل الإسلام ويحده على الرومان وحلفائهم البيزنطيين. (انظر: رستم: الروم في سياستهم وحضارتهم وديانتهم وثقافتهم وصلاتهم بالعرب، ج ١، ص ٣، ط ١، بيروت، ١٩٥٥م).

كانوا خير من يمد يد العون للأوس والخزرج للقضاء على نفوذ اليهود في المدينة مثلاً كانت الحبشة تقوم بدور المتصلي لقوتهم في اليمن^(١).

ولعل ما يبرر خوف النصارى بالشام من تزايد نفوذ اليهود ما كان من سابقة لأخبارهم في التأثير على أحد ملوك اليمن حين مر يثرب وهم بغزوها، فتصحوه بالعدول عن ذلك فانصرف عنها واتبعهم على دينهم^(٢).

والعلاقة بين المسيحيين بالشام وبين الأوس والخزرج قد تفسر السري في عدم تهودهم رغم مجاورتهم الطويلة لليهود وتأثرهم بهم في كثير من العادات^(٣)، وبعض المعتقدات^(٤). ونحن بذلك لا نعتقد أن عدم تهود الأوس والخزرج يرجع إلى عدم توافر النية عند اليهود على نشر ديانتهم بطريقة مباشرة أو لأن نشرها من بعض الوجوه محظور على اليهود^(٥). وقد سبق أن رأينا، أن لأخبار اليهود مساهمة كبيرة في دخول أهل اليمن في اليهودية بالإضافة لوجود كثير من العرب التهودة، وهو ما ينقض ذلك الرأي.

وقد كان لهذا التدخل المسيحي دوره الكبير في توليد مركز الأوس والخزرج. فعزوا يثرب وتفرقوا في عاليها وسافلها الممور منها والمافي فنزلوه^(٦). وكان هدف المسيحية الأول من ذلك أن توجد لها حلفاء أقوياء في مناطق اليهود من الحجاز لكسر شوكتهم ولضمان عدم اتصافهم بيهود اليمن. ولربما أصبحت يثرب بقيادتها الجديدة من الأوس والخزرج نقطة انطلاق للقضاء على النفوذ اليهودي في اليمن والجزيرة العربية كلها، خاصة بعد فشل جهود المبشرين النصارى في نجران واليمن لادخال اليمن في النصرانية^(٧). وكان بمقدور المسيحية بالشام الاستمانة بقبائل مسيحية للقضاء على اليهود يثرب، خصوصاً وأن من بواعث ذلك الصراع ضد اليهودية يرجع إلى ما كان بينها وبين المسيحية من تضال ديني^(٨).

غير أنهم وجدوا في رغبة الأوس والخزرج أن يصبحوا سادة يثرب ويحصلوا على أموال اليهود ومستعمراتهم ما جعل مهمتهم أكثر سهولة وضماناً لنجاح خططهم^(٩). ويظهر أن سقوط اليمن بأيدي الفرس^(١٠)، قد جعل دور الأوس

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ١، ص ٢٤ وما بعدها.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، جـ ١، ص ١٢.

(٣) الطبري: التاريخ، ص ٤٩.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ٢، ص ٢٩٢.

المعدي: أحوال مكة والمدينة، جـ ٢، ورقة ١١٤.

أرنولد: الدعوة إلى الإسلام، ص ٤٢.

حسن (د. حسن إبراهيم): تاريخ الإسلام، جـ ١، ص ٩٣.

(٥) ولفسون: تاريخ اليهود، ص ٧٢.

(٦) المعدي: المصدر السابق، جـ ٢، ص ١١٣.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، جـ ١، ص ١٩ - ٢٣.

(٨) ولفسون: تاريخ اليهود، ص ٥٩.

(٩) ولفسون: نفس المكان.

(١٠) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ١، ص ٤١ - ٤٥.

ابن خلدون: تاريخ، جـ ١، ص ٩٥ - ٩٩.

والخزرج غير ذى أهمية كبيرة، كخلفاء في وسط الجزيرة العربية للروم ضد اليهودية ومناصريها من الفرس الذين كان لهم بعض النفوذ على بنى قريظة والنضير في المدينة. حيث كانوا يدفعون الخراج لعاملهم من قبل مرزبان الزارة، خلال النصف الثاني من القرن السادس الميلادي^(١). ثم إن الأوس والخزرج لم يظهروا كثافة ومقدرة لبناء دولة قوية، مع أن كل الظروف كانت مهيأة لذلك. فقد سيطرت الروح القبلية على سلوكهم فأنجموها إلى اختلاق مصادمات كانوا في غنى عنها وشغلتهم عن مهمتهم الرئيسية. وكان لليهود أنفسهم ضلع في إثارة تلك الحروب بين الأوس والخزرج حين شعروا بخطر مهمتهم^(٢). على أن ذلك لا يعنى اغفال عوامل التأثير القبلي وما ينطوي عليه من حزازات، إلى جانب وجود المنافسة القائمة على الاستحواذ على الاراضى الزراعية الجيدة والرغبة في الاستتار بها^(٣).

ومن تلك الحروب حرب سمير، وهى أول حرب بينهم، وكانت أسبابها نزاع قبلى حول دية الحليف^(٤).

وقد وجد اليهود في استمرار ذلك النزاع بين الأوس والخزرج فرصة تضمن بقاءهم في خير البقاع من يثرب فحالفوا الأوس في حريم ضد الخزرج^(٥). بعد أن علموا برغبة الخزرج في الاستيلاء على منازل قريظة والنضير، وكانت خير البقاع^(٦).

وكان يوم بعثت آخر الحروب بينهم^(٧) وقد علمتهم درساً عرفوا منه حقيقة نوايا اليهود. ولذا نجد أن الخزرج لما انتهزموا يوم بعثت ووضعت فيهم الأوس السلاح صاح صائح منهم مناديا في الأوس بأن يمسنوا ولا يملكونا أخوانهم. فجوارهم خير من جوار الثعالب، يعنى اليهود^(٨)، كما أن تلك الحروب أظهرت حقيقة الخواء الروحي والحاجة إلى الأيمان والاستقرار فكانوا أسرع من غيرهم إلى الإسلام^(٩).

(١) ابن خردادبه: المسالك والممالك، ص ١٢٨ (بلد)، ١٨٨٩م،

كستر: الحيرة وعلاقتها بالجزيرة العربية، الترجمة العربية د. خالد الصلي، بحث نشر في مجلة العرب، ج ١١، ص ٧ جلدى الأولى عام ١٣٩٣ هـ، ص ٨٥٧ - ٨٧٤. (وانظر أيضاً حد الجاسر: نفس المصدر، ص ٨٧٥).

الزارة: موضع بقرب القطيف وقد درست في القرن الرابع الهجرى. ولا زال موقعها معروفًا يدعى الرامة بقرب قرية العوامية.

(انظر: الجاسر، حد: مجلة العرب، نفس المكان).

(٢) مكي (محمد حسين)، حيلة محمد، ص ٣٣٥.

(٣) ولغسون: تاريخ اليهود، ص ٥٩.

Watt; Muhammad at Medina. p. 155.

(٤) ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤٠٣.

(٥) ابن الأثير: نفس المصدر، ج ١، ص ٤١٨.

(٦) ابن الأثير: نفس المصدر، ج ١، ص ١١٧.

(٧) ابن الأثير: نفس المصدر، ج ١، ص ١٨.

(٨) ابن الأثير: نفس المصدر، ج ١، ص ٤١٧ - ٤١٨.

(٩) ابن الأثير: نفس المكان.

الذهي: تاريخ، ج ١، ص ١٧١.

وكان أول معرفة للأوس والخزرج بحقيقة ظهور نبي في مكة يدعو الناس إلى الاسلام . يرجع إلى العام الأول الذي سبق يوم بعثت ، أي قبل الهجرة بخمس سنوات^(١) . حيث بدأ في تلك الفترة اتصال الرسول (ص) ببعض رجال الأوس والخزرج الذين كانوا يقدون إلى مكة إما حاجاجاً أو معتمرين أو التماساً لحلف من قريش^(٢) . وأول اتصال كان مع سويد بن الصامت أخوين عمرو بن عوف ، قدم مكة حاجاً أو معتمراً ، وكان يسميه قومه فيهم الكامل لسنة وجلده وشعره ، فتصدى له رسول الله (ص) ، ودعاه إلى الاسلام^(٣) . فقدم المدينة على قومه فلم يلبث أن قتله الخزرج يوم بعثت ، فكان رجال من قومه يقولون : إنا لنرى أنه قتل وهو مسلم^(٤) . ثم قدم أبو الحيسر أنس بن رافع مكة ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم إياس بن معاذ ينتمسون الحلف من قريش على قومه من الخزرج ، فأتاهم رسول الله (ص) ثم ذكر لهم الاسلام وأنصرفوا إلى المدينة ، وكانت وقعة بعثت ثم لم يلبث إياس أن مات وكانوا لا يشكون أنه مات مسلماً^(٥) . وقيل قتل قبل يوم بعثت^(٦) .

ومع أن ذلك الاتصال لم يثمر إلا عن اسلام اثنين من الأوس ، إلا أنه هيا الأذهان والنفوس لأن يكون أهل يثرب من العرب أول من احتضن الاسلام وعمل على نصرته فيما بعد^(٧) . وفي هذا يذكر أن أسعد بن زورارة وذكران بن عبد القيس كانا أول من قدم بالاسلام للمدينة ، وكانا قد خرجا إلى مكة يتنافران إلى عتبة بن ربيعة فسمعا برسول الله (ص) فأتياه فمرض عليها الاسلام وقرأ عليها القرآن فأسلما ولم يقربا عتبة ورجعا إلى المدينة^(٨) .

وهناك عوامل عدة ساعدت على جعل الأوس والخزرج أول من تفهم حقيقة دعوة الاسلام وعمل على مؤازرتها . ومن تلك العوامل ما حل بالأوس والخزرج من ضعف واقتراق بعد يوم بعثت ، الذي قضى على كثير من

(١) الذهبي : تاريخه ، ج ١ ، ص ١٧٠ - ١٧١ ،

الديلم بكري : تاريخ الحمير ، ج ١ ، ص ٣٠٦ ،

ابن الحاج : وقع الحظوة ، ورقة ٦٤ .

(٢) ابن اسحاق : السيرة ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ ،

الذهبي : المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٧٠ - ١٧١ .

(٣) ابن اسحاق : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ،

الذهبي : المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ .

(٤) الذهبي : نفس المكان .

(٥) الذهبي : نفس المكان . وقد ذكر في الاستيعاب أبو الحيسر بدلاً من أبي الحيسر . (انظر : ابن عبد البر ، ملخص كتاب الاصابة ،

ج ١ ، ص ١٠٣) ، وقيل أنه أبو الجش ، أنس بن رافع . (انظر : الطبري : جامع البيان ، ج ٤ ، ص ٣٤) . وهو تصحيح ظاهر ، ومن غير

المستبعد أن يكون في هذا التلمذ شيء من الصحة لاحتمال أن ما ذكره هؤلاء أسماء متعددة لابنته .

(٦) ابن اسحاق : المصدر السابق . ج ٢ ، ص ٢٩١ .

(٧) ابن اسحاق : السيرة ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ ،

الديلم بكري : تاريخ الحمير ، ج ١ ، ص ٣٠٦ .

(٨) ابن الأثير : أسد الغلبة ، ج ١ ، ص ٧١ .

مجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

زعمائهم^(١). وقد اعتبر يوم بعثت يوما قدمه الله لرسوله (ص) في دخول الأوس والخزرج في الاسلام^(٢)، مما سهل مهمة الرسول (ص)، فقدم المدينة وقد افترق ملؤهم وقتلت سرائهم^(٣).

والعامل الثاني جاء نتيجة تشعب الأوس والخزرج بالفكرة الدينية وطفوسها بحكم مجاورتهم لليهود وتأثرهم بهم^(٤). وقد كان اليهود يستفتحون عليهم بخروج نبي سيتبعونه ويقتلون به الأوس والخزرج^(٥)، الذين غلبهم على أمرهم. فكان إذا وقع بينهم شيء، تقول اليهود: إن نبيا سيبحث إلا وقد أظلم زمانه فنقتلكم معه^(٦).

وفكرة ظهور نبي جديد لم تكن شائعة في يثرب فحسب بل إنها كانت متشرة في الشام واليمن^(٧). فقد ذكر أن عبد المطلب بن هاشم لما وفد على سيف بن ذي يزن الحميري لتهنئته بانتصاره على الحبشة قال سيف لعبد المطلب: إنى أجد في العلم السابق أن يثرب استحكام ملكه وأهل نصره (أي محمد، صلى الله عليه وسلم)^(٨). ولهذا كان دخول الأوس والخزرج في الاسلام بهذه السرعة لا يباهم بيعته أولا، وخوفهم أن يسبقهم يهود إليه ثانيا^(٩).

والعامل الثالث الذي أسرع بدخول الأوس والخزرج في الاسلام ونصرة نبيه هو التنافس والتفاخر القبلي بين الحيين. ذلك أن خوف الخزرج - فيما يبدو - من أن يسبقهم الأوس إلى دخول الاسلام ونصرة محمد (ص)، جعلهم يقطعون الطريق على إخوانهم من الأوس ويعلمون استعدادهم لمخالفة الرسول^(١٠) (ص)، ويطلبون منه أن يهاجر

(١) السهموي: الوقت، ج ١، ص ٢٢٢، ٢٢٣.

ابن الحاج: رفع الحفاء، ورقة ٦٤.

(٢) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧١.

(٣) الذهبي: نفس المكان.

(٤) الذهبي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٢.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٦٥، ج ٣، ص ٣٧٨.

الاصفهاني: الأغاني، ج ٤، ص ١٣٩ - ١٤٠.

(٥) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٢.

السهموي: الوقت، ج ١، ص ٢٢٢.

المدني: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٤.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٢.

ابن الحاج: رفع الحفاء، ورقة ٦٤ (انظر الحاشي، نفس المكان).

(٧) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ١، ص ١١٦ - ١١٩.

المدني: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٤.

(٨) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ١، ص ١١٦ - ١١٩.

المدني: المصدر السابق، ج ٢، ورقة ١١٤.

(٩) الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٢.

السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٢٢.

(١٠) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٢.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧١ - ١٧٢.

السهموي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٢٢ - ٢٢٣.

إليهم ليدعوا قومهم إلى أمر الله وإلى الإسلام^(١).

وقد سبق أن عرفنا قدم العلاقات الطيبة بين قريش، قبيلة الرسول محمد (ص)، وبين الأوس. وذلك لما قدم أبو الحيسر مكة ومعه فتية من بني عبد الأشهل يلتصقون بالحلف من قريش على قومهم من الخزرج^(٢). ولذا فإن الأوس مهليون أكثر من غيرهم من الخزرج لمحالفة الرسول (ص)، على اعتبار أنهم سبق من الخزرج في الاتصال بالرسول (ص) في مكة ومعرفة حقيقة دعوته.

على أن عامل التنافس ذلك لم يكن مجرداً في نفوسهم بل إن هناك عوامل دينية وقومية كانت تدفعه وتذكبه. ولهذا فإن الخزرج حين تشاوروا فيما بينهم قال بعضهم لبعض: تعلمون أنه النبی الذي توعدكم به يود فلا تسبقتم إليه^(٣). فهم بهذا مؤمنون بنبوّة محمد (ص)، ومصدقون ببعثته. ثم إنهم قالوا للرسول محمد (ص): إنا تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشرا ما بينهم فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك. ثم انصرفوا إلى بلادهم ليدعوا قومهم وقد آمنوا وصدقوا^(٤).

وهم بهذا يؤكدون غيرتهم القومية ورغبتهم في عودة الصفاء بينهم على دين الإسلام. كما يظهرون حاجتهم إلى رجل ينقذهم من الخصام الذي قسمهم إلى مصكرين، ويقضي على الفوضى السائدة بينهم خصوصاً وأنه كان رجلاً حيادياً لم يغمس بالخصومة المحلية القائمة بينهم^(٥).

وقد كان من ثمار تلك الدعوة أنه لم يبق دار من دور قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله (ص)^(٦). فلما كان العام المقبل وفي الموسم من الأوس والخزرج اثنا عشر رجلاً فلقوا رسول الله (ص)، بالعبقة، وهي البعثة الأولى^(٧)، أو بعثة

(١) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٢.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩١.

ابن الأثير: الكامل، ج ١، ص ٤١٥.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٢.

(٣) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٢.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٢.

السمهودي: الوفاة، ج ١، ص ٢٢٢.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٢.

السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٢٢.

(٥) فهاوزن: الدولة المرية (الترجمة العربية للدكتور يوسف الحش، دمشق، ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م)، ص ١٣ - ١٤.

(٦) ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ١٥٩.

الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٢.

ابن القاسم: البحث والمغازي، ورقة ٥٦.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٤.

ابن عبد البر: الاستيعاب، (ملش كتاب الأصلية، ج ١)، ص ٨٣ - ٨٤.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٢.

النساء^(١). وقد يسمون أهل العقبة الثانية^(٢)، على اعتبار أن نفر الستة من الخزرج الذين وافوا الرسول (ص)، في العام السابق كانوا أهل العقبة الأولى ولم يكن يومها بيعة^(٣).

وذكر أن بيعة النساء إنما كانت على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى الثقة في العسر واليسر وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن ينصروه إذا قدم عليهم يشرب فيمتصونه مما يمتصون به أنفسهم وأهلهم ولم اللجنة^(٤). ثم رجعوا إلى المدينة وكان رأس الدعة أسعد بن زوراء^(٥)، وقد زاد عدد المسلمين على الأربعين فكان أسعد بن زوراء يجمع بهم^(٦). ثم أرسلوا إلى رسول الله (ص) وطلبوا منه معلما يعلمهم القرآن. فبعث إليهم مصعب بن عمير^(٧). وكان الأوس والخزرج قد كتبوا بذلك إلى رسول الله كتابا يطلبون إرسال من يعلمهم ويفقههم في الإسلام^(٨). وقيل أن الرسول (ص)، بعث مصعب بن عمير يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين، حال انصرافهم^(٩). فنزل على أسعد بن زوراء وكان يصلي بهم^(١٠). وقد أسلم على يد مصعب خلق كثير من الأنصار، وكان يدعو الناس سرا^(١١)، إلى أن أسلم سيد الأوس سعد بن معاذ وابن عمه أسيد بن حضير^(١٢). وقد ترتب على اسلام هاتين

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٤.

ابن الحاج: رفع الحلقه، ورقة ٦٥. وقيل بيعة النساء، أي وفق بيعة النساء التي نزلت بعد فتح مكة وهي أن لا تشرك بالله ولا تسرق ولا تزي ولا تقتل أولادنا ولا تأثم بهننا نقترب به بين أيدينا ولرجلنا ولا نصعبه في معروف والسمع والطاعة في العسر واليسر والمشط والمكره وأثره علينا وأن لا تنازع الأمر أهله.

(انظر: الديار بكرى: تاريخ الحمصي، ج ١، ص ٣١٦-٣١٧).

(٢) ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٥.

الديار بكرى: المصدر السابق، ج ١، ص ٣١٦.

(٣) السهمي: الوفاة، ج ١، ص ٢٢٢-٢٢٣.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧١-١٧٢.

(٤) الذهبي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٢-١٧٣.

ابو القاسم: المصدر السابق، ورقة ٥٦.

(٥) الحمصي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٣-١٧٤.

ابن الحاج: رفع الحلقه، ورقة ٦٥.

(٦) ابن عبد البر: الاستيعاب (هامش كتاب الاصابة)، ج ١، ص ٨٤.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٥.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٣-١٧٤.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٦.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٥.

(٨) أبو القاسم: ليث والمغازي، ورقة ٥٦.

(٩) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٦.

(١٠) ابن اسحاق: نفس المكان.

(١١) الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٤.

(١٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٩-٢٩٧.

ابن اسحاق: المصدر السابق، ورقة ٦٥.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٥.

ابو القاسم: المصدر السابق، ورقة ٥٦.

الشخصيتين أن تبهما في يوم واحد جميع بنى عبد الأشهل الرجال والنساء تقريباً^(١)

وقد سجل بنو عبد الأشهل بدخولهم الجماعي في الإسلام وبعدهم بدعوة الرسول (ص)، في المدينة سابقاً على الخزرج بعد أن فاتهم فضيلة السبق في دخول الإسلام. وهو ما أثّر - فيما يبدو - غيرة وغضب عامة بنى النجار، ممن لم يدخلوا بعد في الإسلام تقريباً للنتائج الأخيرة. فأخرجوا مصعب بن عمير واشتدوا على أسعد بن زرارة صاحبهم الذي كان ينزل عنده مصعب. فانتقل مصعب إلى سعد بن معاذ، سيد الأوس، يدعو أمناً ويهدى إلى الله^(٢).

ويظهر أن تلك المنافسة كانت من القوة بحيث أننا نجد لها ذيولاً حتى بين المسلمين من الأوس والخزرج أنفسهم، حتى قيل أن مصعب بن عمير كان يصلى بهم، وذلك أن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمه بعض^(٣).

وقد انتشر الإسلام في يثرب بسرعة كبيرة جداً، وفي مدة وجيزة، حتى قيل أنه لم تبق دار من دور الأنصار إلا وبها رجال ونساء مسلمون^(٤). إلا ما كان من دار بنى أمية بن زيد وخطمه ووائل وواقف وتلك لبس الله وهم من الأوس بن حارثة. فلم يزالوا على ذلك حتى مضت بدر واحد واخندق^(٥).

وقد جلد الأوس والخزرج دعوتهم لمحمد (ص)، أن يقدم عليهم يثرب وذلك بعد أن كثر المسلمون في يثرب وقشا الإسلام بين دورهم^(٦). يقول جابر بن عبد الله: واجتمعنا سبعين رجلاً منا فقلنا: حتى متى نرسل رسول الله (ص)، يطوف في جبال مكة ويخاف؟ فرحنا حتى قدمنا عليه في الموسم فواعدنا شعب العقبة فاجتمعنا من رجل ورجلين حتى توافقنا عنده فقلنا: يا رسول الله علام نبأيمك؟ قال: على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تقولوا في الله لا تأخذكم فيه لومة لائم وعلى أن تصروني إذا

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٩.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٤ - ١٧٥.

(٢) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٥.

(٣) الذهبي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٣.

(٤) الذهبي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٦ - ١٧٧.

(٥) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٩.

الذهبي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٦ - ١٧٧.

(٦) الذهبي: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٧. ويذكر الديار بكرى أنه في السنة الثالثة عشرة من النبوة قدم مكة في موسم الحج قريب من خمسة نفري في رواية ثلاثية نفر من الأوس والخزرج وخرج معهم مصعب بن عمير إلى مكة واتفق منهم سبعون رجلاً. قال ابن سعد: يزيدون رجلاً ورجلين وامرأتان: نسبة بنت كعب أم عمار وأسماء بنت عمرو. وقال ابن اسحاق: ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان وقال الحاكم خمس وسبعون نفساً لا أراها رسول الله (ص) فواعدهم أن يحفروا شعب العقبة في الليلة الثالثة من ليالي التشريق للعبادة. (انظر: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣١٧).

قدمت عليكم يثرب تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم ولكم الجنة^(١).

وقد أكد الأوس والخزرج تأييدهم لدعوة الاسلام وابتواء الرسول محمد (ص)، وأصحابه ومنعتهم مما يمنعون منه أنفسهم بعد هجرته (ص)، وأصحابه^(٢).

وقد بلغ من حرص الأنصار على لقاء الرسول (ص)، أنهم لما سمعوا بهجرته صاروا يخرجون كل يوم إلى الحرة ينتظرونه فيما يردهم إلا حر الظهيرة^(٣). فلما نزل يشرب تدافعوا إليه كل يطلب منه أن ينزل بدارهم وكانوا يأخذون بخطام ناقته فيقول خلوا سبيلها فإنها مأمورة^(٤). ثم حط رحاله في دور بني النجار فنزل على بيت أبي أيوب الأنصاري النجاري^(٥). وكان أبو أيوب يقول: كنت في العلو فلما خلوت إلى أم أيوب قلت لها: رسول الله (ص)، أحق بالعلو منا. فما بتنا تلك الليلة، فلما أصبحنا قلت: يا رسول الله ما بت الليلة أنا ولا أم أيوب، والذي بعثك بالحق لا أعلو على سقيفة أنت تحتها أبدا^(٦).

ولقد صح إيمان الأنصار وسمى على كل معنى لحلف أو عقد. ولذا فقد أصرروا على أن يشركهم رسول الله (ص)، في غزوة بدر، وهي أول مرة يخرجون معه لقتال، وذلك لاشتراطهم في بيعة العقبة أن ينصروه بالمدينة فقط^(٧). وقال قائلهم: لقد أمانا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة لك، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك^(٨).

وقد تعددت مواقف الأنصار التي تبين مدى تغلغل الايمان في قلوبهم فمن ذلك ما كان يفعله أبو طلحة يوم أحد حين تطاول يحمي رسول الله من النبل ويقول: نحري دون نحره^(٩). وقد اعتبر بعضهم التخلف عن غزوة تبوك

(١) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٧.

(٢) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ١٩٥.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤١.

ابن الحاج: رفع الحفاة، ورقة ٦٨.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٤١.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٨، ٦٩.

(٥) ابن الحاج: نفس المصدر، ورقة ٦٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٥.

(٦) ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٦٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٥.

(٧) ابن الحاج: رفع الحفاة، ورقة ٧٤.

(٨) ابن كثير: البداية والنهاية، م ٢، ج ٣، ص ٢٦٢.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٧٥.

(٩) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٩.

جرما يستحق عليه ربط نفسه في سارية من سواري المسجد حتى يكثر عن ذنبه^(١). وحتى صفارهم كانوا يعملون ما أستطاعوا عمله، حتى يبدو كبارا ويميزهم رسول الله في الفزوات إذ كان يرد من استصغر إلا من كان راميا^(٢)، أو كان قوى البنية مصارعا^(٣).

وكانوا يتحییون إلى رسول الله (ص)، بالهدايا رجالهم ونسألهم، وكانت أم سليم، امرأة من الأنصار، تتأسف على ذلك وما كان لها شيء، فجاءت بابنها أنس بن مالك وقالت: يخدمك أنس يارسول الله^(٤).

وكأى مجتمع فيه الخير والشر وجد بين الأوس والخزرج ومعهم نفر من العرب^(٥)، جماعة عرفوا بالمنافقين^(٦). وهم من أظهر الإسلام تقية، وكان رأسهم عبدالله بن أبي بن سلول الخزرجي^(٧). وقد وصفهم الله بقوله تعالى: «وطفافة قد أهدتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية»^(٨). ولم يكن هوى المنافقين وكلمتهم مع المسلمين فكانوا يكيدون لهم ما وسعهم الكيد^(٩). وقد احتمل الرسول كل ما يصدر عنهم من إيذاء وعاملهم في الظاهر معاملة المسلمين^(١٠). ولم يسمع نصيحة من قال: ألا تقتلهم؟ لأن وجهة نظر الرسول (ص) كانت تستهجن أن يتحدث الناس بأن محمد يقتل أصحابه^(١١) وهي وجهة نظر يتجلى فيها عمق التفكير وبعد النظر. فإذا لم يكن للمرء أن يقتل أصحابه خشية حديث الناس. فكيف يكون عليه الأمر إذا كان المقتولون أهله وبنو عموته؟ ولهذا فقد دارى الانصار ولم يقتل من المنافقين أحد لأن فيهم الكثيرين من أبنائهم وأبائهم^(١٢).

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٦٣١.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٩، ص ٧٠.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٨، ٧٩.

(٤) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٩.

الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٥٠.

المقريزي: امتاع الأسباع، ج ١، ص ٤٧.

(٥) قال تعالى: «ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم» براءة: ١٠١. ومردوا على النفاق، أقاموا عليه لم يتوبوا كما تاب الآخرون. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ١١، ص ٩، ج ٢٦، ص ٧٦-٧٧، ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٧٣، ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٣٥٧، ج ٢، ص ٣١٦).

(٦) قال تعالى: «وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الاغوراء». الأحزاب: ١٢. وانظر أيضا: ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٧٣ وما بعدها.

(٧) ابن الحجاج: رفع الحفاء، ورقة ٧٢.

(٨) آل عمران: ١٥٤. وانظر أيضا: الطبري: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٣٩-١٤٠.

(٩) قال تعالى: «إن تمسكتكم حسنة تسومهم وإن تصيبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا ولا تنقلبوا يضرركم كيدهم شيئا إن الله بما يعملون محيط». آل عمران: ١٢٠.

(١٠) ابن الحجاج: المصدر السابق، ورقة ٧٢.

(١١) ابن الحجاج: نفس المكان.

(١٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ١٥٠، ٥٦٤-٥٦٥، ج ٢، ص ٣٦٦.

والذى نرى أن المنافقين - وهم في معظمهم من الأوس والخزرج لما يدخل الايمان في قلوبهم - كانوا رجالا غلبت عليهم روحهم الوطنية والعصية القبلية وحسدوا هذا الرجل الغريب في المدينة، الذى خطف منهم الأنظار وحاز على النفوذ بمدينةنتهم. بعد أن كانوا قبيل المهجرة يستعدون لاحياء مناسبة وطنية هي تتويج عبد الله بن أبى من سلول ملكا على يثرب^(١).

ولا ريب أن الخزرج - خاصة - سيتيهون عجبا لو تم لهم ذلك وسيعدون تلك المناسبة من مناقبهم ومفاخرهم ولا أدري هل كان هناك علاقة بين هذه وبين قول القائل أنه لا يوجد في بنى عَبدِ الأشهل، (وهم من الأوس) منافق واحد^(٢)؟، لأنه ربما أن الأوسيين، وهم الذين لم يأتوا أن يحكمهم خزرجى بعد يوم بعثت على ما كان بينهم من عداوة، قد راجعوا أنفسهم في أمر تنصيب خزرجى عليهم، فلم يجدوا غضاضة أن يحكمهم رجل عمايد لا أعز منه وقد جمعهم الله عليه^(٣).

وقد وجد اليهود في المنافقين، ومعهم عبد الله بن أبى، حير عظيم لهم لمواجهة الرسول محمد (ص)، يثرب^(٤). وربما أنهم علقوا الأمل في استمرار نفوذهم على تمكن عبد الله بن أبى من أن يصبح ملكا على أهل يثرب^(٥).

وكان من المبادئ الوطنية التى نادى بها المنافقون واعتبروها حقا من حقوقهم، طلبهم أن يكون الأمر لهم وليس لمحمد ومن معه^(٦)، الذين ما فتؤا يشتون أقدامهم في المدينة، يشد أزهرهم تتابع أعداد المهاجرين من كل القبائل وهو ما جعل الانتصار يتكون أكثرية ضئيلة^(٧). ولهذا السبب كان انشقاق عبد الله بن أبى بمن معه من المنافقين يوم أحد وكان عددهم ثلاثمائة رجلا^(٨).

وكما أسلفنا - كانت مشكلة المنافقين الأولى هي عدم صحة إيمانهم^(٩)، وإلا لتغلبت روحهم الإسلامية على سلوكهم القبلى الجاهلى.

(١) يقول ابن اسحاق: وأما عبد الله بن أبى فكان قومه نظمو له اخزرجيتوه، ثم يملكوهم عليهم، فجاء الله تعالى برسوله (ص)، وهم على ذلك. (انظر: السيرة، ج ٢، ص ٤٢٣).

(٢) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٠٦.

(٣) السهموى: الوفاء، ج ٩، ص ٢٢٢.

ابن الحاج: رفع الحفاء، ورقة ٦٤.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٨.

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٧٧.

(٥) Holt, P.M.; The Cambridge History of Islam. vol. 1. pp. 43 - 44.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٥٨٤.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٤٤٣.

(٧) فلهلوزن: الدولة العربية، ص ٣٦.

(٨) ابن الحاج: رفع الحفاء، ورقة ٨١.

(٩) قال تعالى: «ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين». البقرة: ٨.

وبإمكاننا أن نتعرف على مدى إيمانهم وشكهم من قول أحدهم (حصين بن نمير الأنصاري)، لما أغار على غر الصدقة فسرقه فقال له الرسول (ص): وعك ما حلك على هذا؟ قال: حملني عليه أني ظننت أن الله لا يطمعك عليه فاما إذ أطمعك الله عليه وعلمته فتني أشهد اليوم أنك رسول الله. وإني لم أؤمن بك قط قبل هذه الساعة يقينا^(١).

وقد قام المنافقون، إرضاء لمهيبتهم الوطنية والقبلية الجاهلية، ببناء مسجد عرف بمسجد الضرار مضاهاة لمسجد بنى عمرو بن عوف بقباء ولمسجد رسول الله^(٢)، وكانوا يجتمعون فيه ويميئون النبي (ص)، ويستنهضون^(٣). وكان الذي بناه اثنا عشر رجلا هم: خدام بن خالد من بني عبيد بن زيد، وثعلبة بن حاطب من بني أمية بن زيد ومعتب بن قشير من بني ضبيعة بن زيد أبو حبيبة بن الأذعر وعبد بن خيف من بني عمرو بن عوف وجابر بن عامر وابناه مجمع وزيد، وقتيل بن الحارث ومخرج وعباد بن عثمان سبعتهم من بني ضبيعة، ووديعه بن ثابت من بني أمية بن زيد^(٤).

وكان المنافقون يشتركون مع المسلمين في الغزوات، إنا كان دافعهم هو المغنم والأسلاب. ولذا قال أحدهم يوم الخندق (مغيث بن بشر): أوعدنا محمد أن يفتح قصور فارس والروم واليمن ولا يترز أحدنا إلى الخلاء من رحله، والله لغرور. وتابعه على ذلك رهط من المنافقين^(٥).

وظل الرسول (ص)، يتبع مع المنافقين سياسة المداواة واللين فكان أن أمن معظمهم وأعلن توبته^(٦). وكان الله تعالى قد أطلع الرسول (ص) على أسرارهم وعرفه إياهم في سورة براءة^(٧).

ومن خلال تتبعنا بالدراسة في كتب التراجم كابن حجر (الاصابة) وابن قدامة (الاستبصار) لتراجم الصحابة من الانصار، تجلت لنا ميزة انفرد بها الانصار أكثر من غيرهم، وتلك اتجاههم لطلب العلم وحرصهم على التفقه في الدين. وهي ميزة جيلوا عليها نتيجة معاشتهم الطويلة لليهود، أصحاب العلم والكتاب، ورغبتهم الصادقة أن يتفوقوا عليهم ويبنوهم في ذلك.

وقد بدأت هذه الرغبة في طلب العلم والتفقه في الدين منذ أن كان الرسول صلى الله عليه وسلم بمكة حين طلبوا

(١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٩، ص ٣٣٩.

(٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٦٦،

السهودي: الوفاء، ج ٣، ص ٨١٥ - ٨١٩.

(٣) السهودي: نفس المكان.

(٤) السهودي: الوفاء، ج ٣، ص ٨١٦ - ٨١٧.

(٥) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٠٩،

الوالدني: المغازي، ص ٢٩١ (الطبعة الأولى).

(٦) ابن حجر: الاصابة، ج ٢، ص ٤٩١، ج ٣، ص ٥٤٩.

(٧) انظر: الطبري: جامع البيان، ج ٢٦، ص ٦٠.

منه أن يرسل معلما يعلمهم القرآن ويفقههم في الدين^(١). وقد اهتم منهم كثير بدراسة القرآن وجمعه على عهد رسول الله^(٢).

وكان الرسول (ص) يرسل منهم إلى القبائل العربية أفرادا وجماعات يفقهونهم في الدين ويقرئونهم القرآن^(٣). وقد لاقوا عنتا ومشاق كثيرة في مهمتهم تلك كيوم بئر معونة ويوم عضل والقارة قبله^(٤).

ويعد أبي بن كعب الأنصاري أحد فقهاء الصحابة وأقرأهم لكتاب الله تعالى^(٥)، كما كان أسيد بن حضير بن سبأ الأشجلى من أحسن الناس صوتا بالقرآن وهو أحد المقلاء والكلمة من أهل الرأي^(٦).

وقد عرف في الأنصار جماعة وهبوا أنفسهم لدراسة القرآن، عرفوا بالقراء^(٧). ولم يكن عملهم الديني هذا واهتمامهم العلمي ليشتغلهم عن كسب عيشهم بأيديهم، فقد كانوا يخطبون بالنهار ويتدارسون القرآن بالليل^(٨).

كما أن اتجاه الأنصار العلمي لم يصرفهم عن خدمة رسول الله ودين الاسلام بأفكارهم وأعمالهم. فقد كان شعراء الأنصار وخطبائهم خير منافع عن الرسول والاسلام. وقد شهد وقد تميم لأولئك بالتفوق والمقدرة العظيمة فقالوا: إن خطيب القوم أخطب من خطيبنا وشاعرهم أشعر من شاعرنا^(٩).

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٦،

الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٧٣،

ابن الحاج: رفع الحفلة، ورقة ٦٥،

المراغي: تحقيق النصرة، ص ٣٠.

(٢) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٢٥٠،

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٧.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٦٦.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٧٤، ١٨١، ٣٦٢، ٤٠٢، ٥٦٦،

ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ٢١

ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٨٧.

(٥) ابن الأثير: إسد الغابة، ج ١، ص ٧١-٧٢،

ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ٨.

(٦) ابن عبد البر: الاستيعاب، (محاشي كتاب الإصابة، ج ١)، ص ٥٤.

(٧) ابن الحاج: المصدر السابق، ورقة ٨٧.

(٨) ابن الحاج: نفس المكان.

(٩) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٩١،

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٢٥.

وكان عبد الله بن رواحة الأنصاري، الشاعر المشهور، يكتب للنبي (ص)، وشهد كثيرا من الغزوات وبعث الرسول (ص) في ثلاثين راكبا إلى غير، وكان نعم الرجل^(١). كما بعث بشير بن سعد الأنصاري إلى فدك في سيرة^(٢)

واشتهر بعضهم بشجاعتهم واقدامهم وقت القتال^(٣). ولقد حنق الأنصار فنون الحرب وألتهها، وأدرك الرسول (ص) تلك الموهبة وقدرها فيهم^(٤). كما كان لهم أيضا معرفة بالطرق كأدلاء في مواقع القتال وغيرها^(٥).

وتكلمة لحديثنا عن الانصار، مستحدثت عن حلفائهم من العرب فهم يعتبرون أفرادا من الأوس والخزرج بالحلف^(٦).

وأصل الحلف المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعُد والاتفاق على أن يكون الأمر واحد بالوفاء^(٧). وهو علاقة اجتماعية قل أن ترفضه قبيلة ما لأنه يعبر عن قوتها. فطالب الحلف كثيرا ما كان قد أصاب دما في قبيلته فهرب إلى القبيلة الأخرى يطلب حلفها وحمايتها^(٨). كما أن الحلف يعبر عن قوة القبيلة ويظهر استقلالها. فقد قيل أن حارثة الأوفس كان رجلا متعبدا يطوف حول بيت فيه صنم لهم. فقيل له إن يتأبى بمكة يتعبد له أهله وكل من جاء من العرب. قال: فهو أولي من هذا البيت لأخرجن إليه. قالوا: إنك لا تستطيع أن تقيم به إلا أن تحلف أهله، فخرج حتى قدم فحالف أمية بن عبد شمس^(٩).

وقد يسمى الحليف باسم حلفائه كما حصل لوالد حذيفة بن اليمان العنسي كان قد أصاب دما، فهرب إلى المدينة، فحالف بني عبد الأشهل، فسماه قومه اليان لكونه حالف الأوس وهم من اليمن^(١٠).

وقد تكون المصاهرة خارج القبيلة، إحدى دواعي المحالفة، كما هو الحال لدى سمره بن جندب بن هلال الفزاري قدمت به أمه بعد موت أبيه فتزوجها رجل من الأنصار فصار حليفاً لهم^(١١).

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٣٠٦ - ٣٠٧.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٥٨.

(٣) ابن الأثير: أمد الغلة، ج ١، ص ١٧٢.

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٤٤ - ٢٤٥.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٨٦.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣١٧. والحلف: بكسر الحاء ويفتحها أحيانا: القسم. يقال: حلف بحلف حلفا وحلفا وعاولا وحلف بالكسر: العهد يكون بين قوم لأنه لا يعقد إلا بالحلف والجمع احلاف، وقد حلفه محلفة وحلافا وهو حلفه وحليفه. أي عاهدته، وتعاقدوا: تماهدوا. وحالف الرجل بين جماعتين أثنى بينهما. (انظر: ابن سيدة: المحكم، ج ٣، ص ٢٦٠ - ٢٦١، ابن منظور: لسان العرب، ج ٩، ص ٥٢، طبعة دار صادر، بيروت.).

(٧) ابن منظور: لسان العرب، ج ٩، ص ٥٣ - ٥٤.

(٨) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣١٧.

(٩) ابن حبيب: التقيق، ص ٢٨٥.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣١٧.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٨.

ثم إن علاقات الجوار والرغبة في طلب فرص معيشية أفضل تعد إحدى الدوافع لمخالفة أفراد قبيلة ما لقبيلة أخرى. وهذا ما يمكن ملاحظته في كثرة حلفاء الأوس والخزرج من بلي وجهينة، وقد ذكر منهم ابن حجر^(١) حوالي خمسين صحابيا بلوياً وجهنياً. فمن بلي أكثر من العشرين ونحو ذلك العدد من جهينة.

وكان ابن زبالة قد ذكر أن من كان من العرب مع يهود يثرب، قبل الأنصار هم بنو أنيف، حتى من بلي^(٢)، وقيل أن بني أنيف من ولد جشم بن تميم بن عوذ مثة بن تاج من بلي^(٣). وقد عد بنو أنيف في الأنصار لمخالفتهم لهم^(٤).

ويلتقى نسب جهينة مع بلي في الحافق بن قضاة^(٥). وتقع مساكنهم على ساحل البحر الأحمر من جنوبي ديار بلي حتى ينبع^(٦).

وبلي بلي وجهينة في كثرة الحلفاء، قبيلة أشجع، فمنهم ما يقارب العشرين صحابياً^(٧). وأشجع من غطفان بن قيس عيلان^(٨). وتقع منازلهم بضواحي المدينة^(٩).

وقد ذكر ابن حجر في كتاب الإصابة^(١٠)، بعض أسماء القبائل العربية التي كان منها أفراد حالفوا الأوس والخزرج هم: مزينة، عبس، تميم، بجيلة، فزارة، أزد شنوءة، أسد بن خزيمه، غطفان، جذام، سليم، بيران، كندة، خزاعة، قضاة، أسلم، حمير، حضرموت، قريش، سعد العشرية، عكل. ولم يتعد مذكوره ابن حجر من كل قبيلة العشرة أشخاص تقريباً.

(١) الإصابة، في أماكن متفرقة من الأجزاء الأربعة. وينوبلي هم من ولد بلي بن عمرو بن الحافق بن قضاة. (انظر: ابن حزم الجوهري، ص ٤٤٢). وتقع مساكنهم بين المدينة وادي الفري من متقطع دار جهينة إلى حد دار جذام بالتيك، على شاطئ البحر الأحمر. ثم لها مبان الر إلى حد تبوك ثم إلى جبال الشراة، ثم إلى معان، ثم واجعا إلى أيلة. (انظر: الحمدي: صفة جزيرة العرب، ص ٢٧٣، كحالة: معجم قبائل العرب، ج ١، ص ١٠٥). والتيك: هو المعروف الآن باسم الويلج. (انظر: الحمري: كتاب التناك، ص ٦٥١، تحقيق حد الجاسر، المجلد رقم ١)، نفس المصدر، ص ٢٧٣).

(٢) السموهوي: الرقاء، ج ١، ص ١٦٢.

(٣) ابن حزم: المصدر السابق، ٤٤٢.

(٤) ابن حزم: نفس المكان.

(٥) ابن حزم: نفس المصدر، ص ٤٤٢ - ٤٤٣.

(٦) كحالة: المرجع السابق، ج ١، ص ٢١٤.

(٧) ابن حجر: المصدر السابق، في أماكن متفرقة من أجزاء الكتب الأربعة.

(٨) ابن حزم: المصدر السابق، ص ٢٤٩.

(٩) كحالة: المرجع السابق، ج ١، ص ٢٩.

(١٠) انظر الأجزاء الأربعة في أماكن متفرقة.

يشكل الموالى في مجتمع المدينة في العهد النبوي، طبقة اجتماعية كبيرة^(١). وقد روى عن النبي (ص) أنه قال: بامعشر الموالى شراركم من تزوج في العرب^(٢). ونحن وإن كنا لا نجزم بصحة ذلك الحديث أو ضعفه، إلا أنه يعطى فكرة واضحة عن غيز طبقة الموالى في مجتمع المدينة. وأن غالبيتهم كانت من غير العرب. كما أنه - في نظرنا - لا يخرج عن كونه تنظيمًا اجتماعيًا اقتضته ظروف تلك الفترة، ولسد أبواب الذرائع، فهو لا يحمل معنى النبي بداعي العصبية أو العنصرية. فقد قيل للرسول (ص): إن فلانا المولى تزوج في الانصار. فقال: أرضيت؟ قال: نعم، فأجازه^(٣). كما أن القرآن الكريم كان يؤكد على انعدام الطبقة في المجتمع المسلم بمعناها البشع ومفهومها الضيق العام^(٤).

على أن ذلك لا يعني عدم وجود ثلثات في المجتمع الاسلامي لم تنف أمام تلك المساواة عارية لها. فقد ذكر أن الأقرع بن حابس التميمي، وعيينه بن حصن الفزاري وغيرهم جاءوا فوجدوا النبي (ص) قاعدا مع بلال الحبشي وصهيب الرومي وعمار بن خباب في أناس من ضعفاء المؤمنين، فلما رأوهم حوله حقرهم. فأتوا النبي (ص) فقالوا: إنا نحب أن نجعل لنا منك مجلسا نعرف به فضلنا، فإن وقود العرب تأتيك، فنستحي أن ترائنا العرب مع هؤلاء الأعبد^(٥).

وكان الرسول (ص) قد خطب زينب بنت جحش ابنة عمته، لزيد بن حارثة، وهو مولى فاستنكفت منه وقالت: أنا خير منه حسباً^(٦).

وجود الموالى في مجتمع المدينة كان ضرورة اجتماعية لا غنى عنها^(٧)، للاعتدال الكبير عليهم لقيامهم بكثير من الأعمال والخدمات التي يصعب على المجاهدين القيام بها لانشغالهم بأمر الغزوات ونشر الاسلام^(٨). على أن هناك من الموالى من شارك في كثير من الغزوات وأظهر براعة فائقة في القتال بين يدي رسول الله^(٩) (ص). وقد شهد منهم

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٥٤.

(٢) ابن حجر: نفس المكان.

(٣) ابن حجر: نفس المكان.

(٤) قال تعالى: «وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْكُمْ فَتَحِمْنَا رَأْسَهُ بِالْإِسْلَامِ الَّذِي تَحِمَّ» (النساء: ٩٨). وروى أن الرسول (ص)، قال: «إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكبوهم». (انظر: الدرر النورية: الكفا والاسماء، ج ١، ص ٢٥).

(٥) الطبري: جامع البيان، ج ٧، ص ٢٠١.

(٦) الطبري: نفس المصدر، ج ٢٢، ص ١١ - ١٢.

(٧) ابن حجر: الأصبغة، ج ١، ص ٧٥، ج ٢، ص ٥٨.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٣١، ٣٦٢. ويذكر أن الاعتدال على الموالى قبل الإسلام كان كبيرا جدا وقد أولكت إليهم أعيالا منتزعة حتى ليكد يميل للباحث في ذلك العصر أن الرقيق هم قراب العمل في الحياة الجاهلية، وهو ما رآه بعضهم. (انظر: الأسد، د. ناصر الدين: الفتيان والفتاة في العصر الجاهلي، ص ٣٣).

(٩) الواقدي: المغازي، ص ٢٠٤، (الطبعة الأولى)،

ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٧٦.

بدار عشرون مملوكاً^(١). وكان من شقران، وهو مملوك للنبي (ص) ولم يسهم له بشيء، وكان على الأسرى فأجزاه كل رجل له أسير، فأصاب أكثر عاً أصاب رجل من القوم^(٢).

وكان السبي أحد أسباب وجود الأرقاء في المدينة على عهد النبي (ص). وهم في الغالب، من القبائل العربية ممن أفاء الله على رسوله^(٣). ولم يكن أسر هؤلاء العرب لمجرد استرقاقهم بقدر ما كان يستهدف تحريرهم من ضغوط ربا كانت تمنعهم من دخول الاسلام داخل قبائلهم. ولذا نجد أنهم يعملون معاملة إنسانية عالية، فلم يكن يفرق بين المرأة وابنها^(٤)، أو بينها وبين زوجها إذا كانت تريد ويريدها^(٥).

وكان النبي (ص) ومعظم الصحابة كثيراً ما يمتنون على هؤلاء الأسرى بالعتق بعد وصولهم إلى المدينة^(٦).

وكانت السبايا العربيات يمهرون مهود نساء العرب، على عهد أبي بكر^(٧). وربما كان هذا جارياً أيضاً في عهد الرسول (ص)، لقرب الفترة الزمنية، بالإضافة إلى حرص الصحابة على الاقتداء بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم.

وقد يكون البيع أحد أسباب الرق في العرب، وهو أكثر شيوعاً، قبل الهجرة، حيث كان الرجل يقدم بقريته فيبيعها على من يتسورها^(٨). وكان من هؤلاء عدد كبير في المدينة^(٩).

وفي المدينة فئة من الموالي كانوا يعرفون باسم المولدين، ينسبون إلى بلدانهم أو قبائلهم فيقال: مولدي

(١) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ١٥٣ (طبعة الكسوفرد)،

ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٦٠١.

(٢) الواقدي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥٣ (طبعة الكسوفرد).

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢١٤، ٣٦٧، ج ٣، ص ٤٦٦ - ٤٦٧.

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٥٧.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٨٩ - ٤٩٠، ج ٢، ص ٣٦٧.

(٧) ابن حبيب: التمعن، ص ٥٠٥.

(٨) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٣٠٢.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤٣، ٤٨٦.

البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ٤٨٤ (تحقيق حمد الله).

حصى^(١)، ومولدي مكة^(٢)، ومولدي السراة^(٣)، ومولدي مزينة^(٤)، وكانوا يباعون مثل أي رقيق آخر^(٥). كما أن منهم أفراداً قدم منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم، عبيداً كهنية^(٦).

وكان للرقيق مصادر رئيسية تغذي مرافق العمل في المدينة وتساعد على تسير عجلة الحياة فيها. ومن أشهر هذه المصادر: الحبشة^(٧)، وقارص^(٨). وكان وجود الموالى الفرس في المدينة يرجع إلى الفترة السابقة للهجرة^(٩). وكان الاختطاف أحد أسباب رقههم حين يأتون بلاد العرب لأغراض تجارية أو دينية فيؤسرون ثم يباعون بالمدينة^(١٠).

أما الموالى القبط فقد عرفوا في الحجاز قبيل الهجرة^(١١). ومن أولئك أبو رافع القبطي، كان مولى العباس بن عبد المطلب وأسلم قبل بدوهم بشهدها. وشهد أحداً^(١٢)، ويعقوب القبطي مولى بني فهر القرشيين. وقيل إنه كان ممن بعثه المقوقس مع مارية للنبي، صلى الله عليه وسلم^(١٣).

وتعد بلاد النوبة إحدى هذه المصادر المشهورة للمدينة بالرقيق^(١٤). ويدوأن النوبيين كانوا معروفين لدى كثير

(١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٤٣، ٤٨٦.

(٢) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٤. والمولود: اسم مفعول. ورجل مولد أي حرى غير محض. (انظر: البستاني: محيط المحيط، ج ٢، مادة ولد، بيروت، ١٨٧٠م). وقيل المولد من ولد عند العرب ونشأ مع أولادهم وتلدب بأدابهم. (انظر: البستاني: نفس المكان).

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٤ - ٣٥.

(٤) ابن عبد البر: الاستيعاب (مفصل كتاب الأصلية، ج ١)، ص ١١٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٧٥، ج ٣، ص ٥٥٢.

(٥) البلاذري: المصدر السابق، ص ٤٨٣.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٤.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣١، ج ٣، ص ٣٩٤.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣١.

(٩) الواقدي: المغازي، ص ٧٠٤، (الطبعة الأولى)،

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ١٠ - ١١،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٩، ج ٢، ص ٥٨.

(٩) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ١٠ - ١١،

ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٣٣٩.

(١٠) مجهول: المصدر السابق، ورقة ١٠ - ١١،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٦٢ - ٦٣.

(١١) ابن الأثير: أسد الغلبة، ج ١، ص ٦٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٦٧.

(١٢) ابن الأثير: المصدر السابق، ج ١، ص ٦٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٦٧.

(١٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٦٨.

(١٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٦١، ج ٣، ص ٢٩٣، ج ٤، ص ٢٨٧ - ٤٦٤.

من القبائل العربية، كتي ثعلبة^(١)، وبني حنيفة. وكان هذفة بن علي الحنفي قد أهدى نوبيا لرسول الله (ص) فاعتقه^(٢). وقد أعدم النبي (ص) أبنته فاطمة جارية نوبية تشاطرها الخدمة فكانت تعجن وتخبط لها^(٣).

ومن ضمن الموالى في المدينة جملة العبيد الذين نزلوا على النبي (ص) من حصن الطائف لما حاصرها فأسلموا فاعتقهم وعدتهم بضعة عشر رجلا^(٤). كما كان في المدينة موالى من أهل اليمن^(٥).

والمولى هو العبد المملوك^(٦). كما يراد به أيضا العبد الملتق^(٧)، وكان الرسول (ص) يقول: الولاء لمن أعتق^(٨). وقد استحب أهل المدينة استعمال لفظ مولى فلان وفضلوه على قولهم: عبد فلان^(٩). كما كان يقال للعبد أيضا: غلام فلان^(١٠). وقد يكون المولى، مولى اصطناع وحلف، وهو غير مولى الرق^(١١).

وقد اعتبر مولى القوم منهم له ما لهم من حقوق وعليه ما عليهم من واجبات^(١٢)، شريطة أن يكون السيد مسلما. ولذا فقد رد الرسول (ص) لغيلان بن سلمة الثقفي، لما أسلم، ولاء عبده له كان قد فر إلى رسول الله (ص)، وغيلان مشرك^(١٣). وكان الرسول (ص) قد أنكر على رشيد الفارسي، مولى بني معاوية من الأنصار، في إحدى الغزوات حين ضرب أحد المشركين، قوله: خذها وأنا الغلام الفارسي. فقال رسول الله (ص): ألا قلت خذها وأنا الغلام الأنصاري^(١٤). وما يظهر أيضا، مدى قوة رابطة الولاء بين السيد ومولاه مآذرك من أن ولاء العبد، بعد وفاة سيده، إنما

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٦١.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٩٣.

(٣) ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٣٨٧.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٠١، ٦٤٩، ٦٦٧.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤٠-٤٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٠٨.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤٨.

الفيروز أبادي: القاموس، ج ٤، ص ٤٠٤.

(٧) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٦٢.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٦٢، ج ٣، ص ٤٦٧.

الفيروز أبادي: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٠٤.

(٨) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٦٢.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٦٢، ج ٢، ص ١٧٤، ج ٣، ص ٥٧٦.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٦٢، ج ٢، ص ١٧٤.

(١١) ابن خلدون: تاريخ، ج ١، ص ١١٤ (طبعة بولاق، ١٧٨٤ هـ).

(١٢) ابن عبد البر: الاستيعاب (مناقب كتاب الأصلية، ج ١)، ص ٤٨٣.

مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥١٨.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٦٠١، ٤٦٧، ج ٤، ص ٢٦.

(١٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤٨.

(١٤) الرواقدي: للمغازي، ص ٢٠٤ (الطبعة الأولى). وروى أن الرسول (ص) قال: ومن ادعى إلى غير أبيه أو اتهم إلى غير مولاه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرفا ولا عدلا. (انظر: ابن عبد البر: الآتي، ص ٤٣).

يعود إلى وروثة السيد ضمن ممتلكاته الأخرى^(١). وما نجد الإشارة إليه أيضاً، أن بعض أهل الإسلام كان يعتق عبده سائبه، فلا ينتقم به ولا يولائه^(٢).

والى ما قبل الهجرة كانت تجارة الرقيق مشهورة في بلاد الحجاز. وكانت أسواق العرب المشهورة تعد أفضل مكان يعرض فيه العبد للبيع^(٣). وكان ثمن الغلام - حينذاك - يصل إلى مبلغ أربعمائة درهما^(٤).

وتعد منطقة يثرب - في تلك الفترة - منطقة جذب لبيع الرقيق. وقد وصل ثمن الغلام الفارسي حوالي ثلاثمائة درهما^(٥).

وفي العهد النبوي حافظت تجارة الرقيق على ازدهارها في المدينة وأصبح لهذه التجارة متعهد بيع عرف بصاحب الرقيق^(٦). وكان النبي (ص) يشتري منهم العديد ويمن عليهم بالعتق^(٧). كما كان الصحابة يقتلون برسول الله في شراء الرقيق وعتقهم^(٨).

وقد وصل ثمن العبد في العهد النبوي إلى مبلغ ثمانمائة درهما^(٩). وبقي على هذا الرقم حتى عهد عثمان بن عفان فوصل ثمن العبد، الصحيح المعاق، إلى مبلغ ألف وخمسمائة درهما^(١٠).

وكان يحق للمولى أن يشتري مملوكاً إذا كانت لديه القدرة على ذلك^(١١). وكان لرسول الله (ص) مولى اشترى أخاه له مملوكاً. فقال رسول الله (ص): قد عتق عليه حين ملكه^(١٢). وقد يباع العبد للحاجة إلى ثمنه أو لوفاء دين قد حل^(١٣).

(١) ابن عبد البر: المصدر السابق (ملخص كتاب الإصابة، ج ١)، ص ٨٥.

(٢) الطبري: جامع البيان، ج ٧، ص ٨٨.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٦٣.

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٧٨٦.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٣٢-٣٣.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٥٢، ٦٠١.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥٨، ج ٣، ص ٤٦٦، ٤٦٧، ٥٠٤.

(٩) ابن الأثير: أسد الغلبة، ج ١، ص ٤٣.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٩٦.

(١١) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٦١٣.

(١٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٧٤.

(١٣) ابن حجر: نفس المكان.

(١٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٩٦، ج ٣، ص ٦٦٨.

مجمع للمدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وكان الموالي يزاولون بعض المهن والحرف الوضيعة والتي كان العربي يأنف أن يقوم بها^(١). وكانت الحجابة إحدى تلك الحرف^(٢). وقد حجم أبوطيبة، مولى بني بياضة، رسول الله (ص) فأمر له بصاعين من طعام وكلم بني بياضة أن يجففوا عنه من ضريرته^(٣).

وزاول بعض الموالي حرفاً خفيفة كعمل السوف^(٤)، وبرى النبال^(٥). وقد نسب كثير من الموالي إلى مهته أو حرفته مثل يحنس النبال^(٦)، وعمرزبن القصاب^(٧)، وأبى رافع الصائغ^(٨)، وميثم التمار^(٩)، وسعد القرظ، كان يتجر في القرظ^(١٠)، وإبراهيم التجار^(١١).

ولم يكن للموالي تأثير كبير في المجتمع المدني خلال العهد النبوي، سوى ما نجده في استحباب خدمة المخصيين في البيوت بين النساء^(١٢)، وقد جلبت تلك العادة - كما يبدو - من مصر وشاعت في المدينة. إذ كان المقوقس قد أهدى لرسول الله (ص) مارية القبطية وكان معها غصبا يدخل عليها ويحدثها ويغفلها^(١٣).

وعما يبدو لنا أن سبب استحباب خدمة المخصيين في مجتمع المدينة وقلة استخدام الجواري أو القيان في البيوت، مع أنهن كنّا عباد الخدمة في المنازل قبل الإسلام^(١٤)، يرجع إلى الرغبة في تقليص مهمتهن تلك، سداً لأبواب الفساد التي قد تنشأ، نتيجة وجودهن بين الرجال. فقد ذكر أن من ستهن في الجاهلية أنهم كانوا يكسبون بفروج امائهن.

(١) ابن خلدون: تاريخ، ج ١، ص ٣٣٧ (طبعة بولاق، ١٢٨٤هـ).

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٤٤.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٤٧ - ٣٤٨.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٤٤.

(٤) ابن حجر: الأصالة، ج ١، ص ٤١٦.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٤٩.

(٦) ابن حجر: نفس المكان.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٨٦.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٧٤.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٠٤.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٩. والقرظ: بالتحريك، وآخره طاء معجمة، هوروق شجر يقال له السلم، يبيع به

الآدم، أي الجلود. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ٣٢٥، مادة قرظ، للمعجم الوسيط، ج ٢، ص ٧٣٤).

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦.

(١٢) مالك: الوطأ، ج ٢، ص ٧٦٧.

(١٣) البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ٤٤٨ - ٤٥٠.

الديلم يكرى: تاريخ الخميس، ج ٢، ص ٣٨.

(١٤) الأسد (د. ناصر الدين): القيان والغناء في العصر الجاهلي، ص ٤٠ - ٤٣.

وكان لبعضهم راية منصوبة في أسواق العرب فيأتيها الناس فيفجرون بها^(١). وذكر أيضا إنه كان لكلب في سوق دومة الجندل قن كثير في بيوت أوحوانيت من شعر، وكانوا يكرهون قتيانهم على البغاء^(٢).

كما ذكر أن عبد الله ابن أبي كان يملك جاريتين وكان يكرهن على البغاء ولذلك أنزل الله تعالى قوله: ولا تكررهن قتيانكم على البغاء إن أردن تحصننا لتبتغوا عرض الحيلة الدنيا، ومن يكرهن فإن الله من بعد أكرههن غفور رحيم^(٣).

وقد كان لوجود الموالى في المدينة بعض التأثير في مجال الغناء. فقد كان الغناء أحد ألوان الفن الذي يتقنه الموالى في المدينة قبيل الهجرة^(٤)، وخاصة القيان^(٥). ولا قدم الرسول (ص) للمدينة ذكر أن الحبشة، يعنى الموالى من الحبشة، لعبت بعراها فرحا بقدومه^(٦). كما خرج جوار من بنى التجار يضربن الدقوف ويغنين^(٧).

ويظن بعض الباحثين المحدثين، أن يهود المدينة استخدموا الغناء في عباداتهم كما استخدموه عند سقى الزروع وفي الحصاد^(٨).

غير أن اتجاه المسلمين، في العهد النبوي إلى أمر الغزوات ونشر الإسلام، جعل تأثير الموالى - في مجال الغناء - في المدينة متعلما، تقريبا. ثم إن الرسول صلى الله عليه وسلم، كإن ينهى عن الغناء، ويصفه بمزامير الشيطان^(٩).

وقد ظلت بذرة هذا التأثير في كمون شبه تام حتى العهد الأموي، فانطلقت من مكمنها^(١٠) واعتبر معبد، مولى بنى غزوم - حينذاك - فحل المغنين وإسام أهل المدينة في الغناء^(١١). وكان معبد أحسن الناس غناء وأجودهم صنعة وأحسنهم حلقا^(١٢).

(١) ابن حبيب: المعبر، ص ٣٤٠.

(٢) ابن حبيب: نفس المصدر، ص ٢٦٣ - ٢٦٥.

(٣) التور: ٣٣، الطبري: جلع القيان: ج ١٨، ص ١٣٧ - ١٣٣.

(٤) السمهوي: الولاء، ج ١، ص ٢٦٤.

(٥) ضيف (د. شوقي): الشعر والغناء، ص ٦٦ - ٦٧.

(٦) السمهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٦٢.

(٧) وكان من ضمن كلامهن: فنهن جوار من بنى التجاريا حيدا محمد من جله. (انظر: السمهوي: نفس المكان).

(٨) Farmer, A.; *History of Arabian Music* (London, 1929) p. 17.

(٩) اقتبس شوقي ضيف: المرجع السابق، ص ٥٦، الحاشي رقم ١، نفس المكان.

(١٠) البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ٤٥١ (تحقيق حيد الله).

(١١) ضيف: الشعر والغناء، ص ٤١.

(١٢) الأصفهاني: الأغاني، ج ١، ص ٤٨ - ٥٠.

(١٣) الأصفهاني: نفس المكان.

وكان قد بلغ من شهرة أهل المدينة بالفناء وقوة تأثيره أن الوليد بن يزيد الأموي كان يقول: ما أقدر على الحج، فليل له: وكيف ذاك؟ قال: يستقبلي أهل المدينة بصوت معبد: القصر فالنخل فالجاء بينها^(١).

أما ما قد نعتبه من تأثيرات الموالي في مجال اللغة، ما نجده في القرآن الكريم من ألفاظ كانت أعجمية، حتى عربت. ومن هذه الألفاظ، لفظة: كفل، أي ضعف بلسان الحبشة^(٢)، وقسورة، أي أسد، بلسان الحبشة^(٣)، وسجيل، أي جهنم، فارسية عربت^(٤).

أما بالنسبة لتأثير الموالي في اللباس، فقد ذكر الطبري في تفسير قوله تعالى: «يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين»^(٥). ما نصه: «يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين، لانتشيبهن بالأداء في لباسهن إذا خرجن من بيوتهن لحاجتهن، فكشفن شعورهن ووجوههن، ولكن ليدنين عليهن من جلابيبهن، لئلا يعرض لهن فاسق إذا علم أنهن حرائر بأذى من قول»^(٦). ونستدل من ذلك أنه قبل نزول تلك الآية كانت بعض النساء في المدينة ينتشبن بالأداء في لباسهن وهيتهن عند الخروج من بيوتهن أي كاشفات عن شعورهن. وأن الأمر واضح وكبير، بما استدعى نزول هذه الآية لتصحيح الوضع القائم - حينذاك.

٤ - قریش وثقیف

لقد جاء الجمع بين قریش وثقیف في حديثنا هذا لما بينهما من تلاحم وعلاقات قديمة أسهمت في تكوين شخصية تكاد تكون واحدة.

وترجع تلك العلاقات إلى ما قبل الإسلام. وكان أول حلف دخل فيه قریش، حلف ابني علاج وهما شريق وعمر أبناء علاج من ثقیف^(٧).

ولم تقف هذه الصلات على المجالات السياسية إذ تعدتها إلى النطاق الاجتماعي والاستيطاني أحياناً، فكان لكبار قریش في الطائفت أموالاً، للحرث والزرع والانتجاع^(٨). كما أن المصالح الاقتصادية والتجارية بين ثقیف وقریش

(١) الأصفهاني: نفس المصدر، ج ١، ص ٥١.

(٢) الطبري: جامع البيان، ج ١، ص ٨.

(٣) الطبري: نفس المكان.

(٤) الطبري: نفس المكان.

(٥) الأحزاب: ٥٩.

(٦) الطبري: جامع البيان، ج ٢٢، ص ٤٥ - ٤٦.

(٧) ابن حبيب: المتفق، ص ٢٨٣ - ٢٨٤.

(٨) ابن حبيب: نفس المصدر، ص ٩٨ - ٩٩.

كادت أن تكون واحدة ومتفقة في كثير من المجالات^(١).

وكان أبرهة الحبشي، حينما هم بغزو الكعبة بمكة، أشكل عليه الأمر ولم يستطع أن يفرق بين مكة والطائف حتى خرج عليه مسعود بن معتب الثقفي وقال له: إن هذا البيت ليس بالبيت الذي تريده إنما البيت الأعظم الذي تريد هو الذي صنع أهله ما صنعوا أمملك^(٢). وذلك يعطى فكرة عن تشابه الدور الديني والسياسي لتقيف وقريش وإلى أي حد كانت عليه منزلتهم بين العرب^(٣).

وكانت قريش تنظر إلى الطائف على أنه امتداد طبيعي لنفوذها، كما كانت تقيف تعد الحرم ملكا للجميع^(٤). فقد ذكر أن قريشا حين كثرت رغبت في وج، وهو وادي الطائف، فقالت لتقيف: نشرركم في الحرم واشركونا في وج، فقالت تقيف: كيف نشرركم في واد نزله أبونا وحفره بيده في الصخر. وأنتم لم تعملوا الحرم إنما جعله إبراهيم عليه الصلاة والسلام^(٥).

وقد تاصلت تلك العلاقات بعد ظهور الاسلام بداعي محاربه ودحره، وكان يوم أحد شاهدا على ذلك حين خرجت قريش وهم ثلاثة آلاف بمن ضوى إليهم، وكان فيهم من تقيف مائة رجل^(٦).

وأحداث التاريخ الإسلامي، أظهرت إلى أي حد كانت ثقة الرسول بمقدرة وكياسة رجال قريش وتقيف للقيام بدورهم في بناء المجتمع الإسلامي، ولهذا كان يؤمل هدايتهم ودخولهم في الاسلام^(٧). ولم يحمل لهم حقدا، رغم عداوتهم. وهي صفات حازوا عليها نتيجة انفتاحهم الواسع على العالم - حينذاك - ومعاشرتهم لأهل العلم والكتاب من اليهود والنصارى ومعاملاتهم مع التجار سواء في بلادهم أم خارجها^(٨).

(١) ذكر أن أباسفيان خرج في نفر من قريش ومن تقيف فوجهوا بتجارة إلى العراق فقال لهم أبوسفيان: إنا نقدم على ملك جبار لم يأذن لنا في دخول بلاده، فاعدوا له جوابا. فقال غيلان بن سلمة الثقفي: أنا أكفيكم. فرضوا به. (انظر: ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ١٨٩ - ١٩١).

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ٣٠ - ٣١،

ابن حبيب: للمثاق، ص ٧٣.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٧.

(٤) ابن حبيب: للمصدر السابق، ص ٢٨٠.

(٥) ابن حبيب: نفس المكان.

(٦) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ٢٠٣ (طبعة أكسفورد).

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٤٧٠ - ٤٧١،

ابن حبيب: للمثاق، ص ٩ - ١٠،

ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٤٩.

(٨) ابن اسحاق: للمصدر السابق، ج ١، ص ٨٨ - ٩٠، ج ٢، ص ٢٩٢.

وقد بدأت هجرة الأوائل من قريش^(١) وحلفائهم ومواليهم، إلى المدينة قبل العقبة الكبرى بسنة تقريباً^(٢). وكانت الرغبة في كسب ملجأ أمين وبعيد عن أذى قريش والتفرغ لنشر دعوة الإسلام، إحدى العوامل الظاهرة لهجرة هذه العناصر من مكة إلى المدينة بعد أن سبقتها هجرتان إلى الحبشة^(٣).

ولم تكن قريش تجهل ما سوف تسفر عنه نتائج هذه الهجرة إلى المدينة فكانت تتخوف من التحاق الرسول (ص) ببقية المهاجرين، فيأتيهم بيلاً طاقة لهم به^(٤). ولذا فقد عملت، ما وسعها الجهد، على عرقلة هذه الهجرة وإبطائها. غير أن عملها حبط أمام إصرار المهاجرين وصدق عزمهم^(٥). ويذكر أنه لم يكن مع أم سلمة حين خرجت إلى المدينة إلا بغيرها وابنها في حجرها^(٦). وذلك يعطى صورة عظيمة عن مدى إيمان المهاجرين وقوة عزائمهم وإصرارهم على الهجرة إلى الحُد الذي جعل تلك المسلمة تهاجر وليس معها إلا ابنها في حجرها. وقد نزل عدد من هؤلاء المهاجرين الأوائل، على بعض الأنصار في قباء، لعدم وجود مساكن أو موارد عيش لهم^(٧).

وبعد هجرة النبي (ص)، بدأت هجرة جماعية إلى المدينة^(٨). فقد ذكر أن آل مظعون الجمحين، وآل أبي بكر، وحلفاء بني عدى، وغيرهم، كانوا ممن أوعب في الخروج إلى المدينة ورجلهم ونسأؤهم ولم يبق منهم بمكة أحد حتى غلقت دورهم^(٩).

(١) وقريش خمسة وعشرون بطناً، وهم: بنو هاشم بن عبد مناف، بنو المطلب ابن عبد مناف، بنو الحارث بن عبد المطلب، بنو أمية بن عبد شمس، بنو نوفل ابن عبد مناف، بنو الحارث بن فهر، بنو أسد بن عبد العزى، بنو عبد الدار بن قصي - وهم حبة الكعبة - وبنو زهرة بن كلاب، بنو تميم بن مرة، خزوم، بنو قيلة، بنو مرة، بنو عدلى بن كعب، بنو سهم، بنو جمح، ويقال هؤلاء قريش البطاح وسواهم قريش الظواهر وهم: بنو مالك بن حنبل، بنو معيط بن عامر بن لؤى، بنو نزار بن عامر، بنو سامة بن لؤى، بنو الأدم، وهو تيم بن غالب، بنو محارب بن فهر، بنو الحارث بن عبد الله بن كنانة، بنو عاتكة، وهو نخيلة بن لؤى، بنو نياته، وهو سعد بن لؤى.

(انتظر: المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ٢٦٩).

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٦٩ - ٢٧٢.

الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٨٥.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٣٥.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ١، ص ٢١٣ - ٢٢٠، ج ٢، ص ٣٢١ - ٣٤٦.

ابن حجر: الإصالة، ج ٢، ص ٢٣٣ - ٢٣٥، ٢٣٥، ٤٦٤، ج ٣، ص ٤٧.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٣١ - ٣٣٢.

ابن الحارث: رفع الحفلة، ورقة ٦٦.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٦٩ - ٢٧٢.

الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ١٨٥ - ١٨٦.

(٦) الذهبي: نفس المكان.

(٧) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٧١، ٢٨٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣١٥.

(٨) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٨٨، ٣٩٣ - ٣٩٧.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٨٢.

(٩) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٢٤.

ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٩٣ - ٣٩٧.

وقد ترتب على هذه الهجرة الجماعية وجود مشكلة توفير مساكن لآيوائهم وطعام لأقاربهم . ولذا فقد عمد الرسول (ص) إلى اتزانهم أفراداً وجماعات على بعض دور الإنصاف^(١) . إلى أن خطلت منازلهم^(٢) . وكان العزاب ، من المهاجرين ، ينزلون على سعد بن خيثمة في بيته القريب من مسجد قباء^(٣) .

وقد شهد معظم المهاجرين الأوائل مع رسول الله (ص) بدرا وسائر المشاهد^(٤) . وقد كان لشعورهم بالضعف لقائهم ، حافزا لهم على مضاعفة الجهد وسد النقص . فكان رسول الله (ص) يوم أحد لا يرمى ببصره يمينا ولا شمالا إلا رأى أفرادهم في ذلك الوجه يذب بسيفه^(٥) . وقد شارك صغارهم في الغزوات ، رغم أن الرسول (ص) كان لا يجيز اجازتهم لصغرهم^(٦) .

وقد كان لهذا الاخلاص من قبل رجال قريش أن اعتمد الرسول (ص) عليهم موليتهم ثقته ، فكان يؤمرهم على كثير من السرايا والبحوث^(٧) .

وقد كانت الخطوات السلمية والحربية التي قام بها الرسول (ص) ضد القبائل المحيطة يثير قبل وبعد معركة بدر ، عاملا كبيرا في كسب اعترافهم بسيادة المسلمين في المدينة^(٨) .

وقد شعر المضطهدون في مكة ، من قريش وغيرهم ، بعد هذا الموقف التحسن لوضع المسلمين في المدينة ، أنهم في مأمن إذا ما هاجروا ، خصوصا وأنه قد كان منهم أناس فتنوا في دينهم ومنعهم أهلهم من الهجرة^(٩) . ولما كانت غزوة

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج٢، ص ٣٢٨ - ٣٣٠ ،
ابن سعد: الطبقات، ج٣، ص ١٢٣ ، ٣٩٣ - ٣٩٦ ، ٤٠٣ .

(٢) ابن سعد: نفس المصدر، ج٣، ص ٢٧٢ ،
السمهودي: الوفاة، ج٢، ص ٧١٧ - ٧٤٧ .

(٣) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج٢، ص ٣٣٠ .

(٤) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج٢، ص ٥٠٠ - ٥٠٧ ، ج٣، ص ٦٣٥ - ٦٣٦ ،
ابن سعد: المصدر السابق، ج٣ في أماكن متفرقة،

ابن حجر: الأصلية، ج١، ص ٤٥٦ ، ج٢، ص ٢٣٣ ، ٤٠٢ ، وفي أماكن متفرقة
(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج٣، ص ٢٤٦ ،

(٦) ابن سعد: نفس المصدر، ج٣، ص ١٥٠ ،

ابن حجر: المصدر السابق، ج٣، ص ٣٥ - ٣٦ .

(٧) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج٢، ص ٤٣١ - ٤٤٠ ،
الواقدي: المغازي، ج١، ص ١ - ١٩ (طبعة اكسفورد)،

ابن حجر: المصدر السابق، ج٢، ص ٢٩٦ ، ٣٣٥ .

(٨) الواقدي: المغازي، ص ٣ - ٤ ، (الطبعة الأولى)،

ابن الحاج: رفع الحفاء، ورقة ٧٢ - ٧٣ .

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج٣، ص ٤٠٦ ،

ابن حجر: الأصلية، ج٢، ص ٣٢٣ .

بل خرج عدد منهم مع المشركين فلما تراءى الجمعان انحازوا إلى المسلمين^(١). كما أن من المشركين من أظهر إسلامه بعد المعركة^(٢).

وأثناء فتح خيبر قدم مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة كثير من قريش ممن كانوا قد هاجروا إليها فرارا بدينهم^(٣). وقد كان قدوم أولئك تنفيذًا لأمر رسول الله (ص). فهو الذي طلب قدومهم، وكانت تحملهم صفيتان^(٤).

وقد حرص الرسول (ص) على قدوم من هاجر إلى الحبشة لما كان يتوسمه فيهم من عزيمة لسبقهم في دخول الإسلام، وصدق إيمانهم، وقوة تحملهم وصبرهم على الشدائد^(٥). فكان يقول عن عبد الله بن جحش، أحد المهاجرين إلى الحبشة: لا يعثن عليكم رجالا أصبركم على الجوع والعطش^(٦).

وخلال الفترة، التي كانت بين عام خيبر وفتح مكة، أسلم عدد من قريش وهاجروا إلى المدينة. وكان منهم جماعة عرفوا باسم السبعين. وكانت هجرتهم عام خيبر^(٧). وقد جاءت تسمية أولئك باسم السبعين نسبة إلى عددهم. إذ كانوا سبعين رجلا جميعهم من بني عدي بن كعب. والذي ذكر منهم: مسعود بن سويد بن حارثة العدوي، ومسعود بن الأسود بن حارثة العدوي، والحارث بن عمرو بن مؤمل العدوي^(٨). وقيل الفتح هاجر خالد بن الوليد وخرج معه فتية من قريش قدموا للمدينة فأسلموا^(٩).

(١) الواقدي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥٦ - ١٥٧ (طبعة اكسفورد)،

ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٠٦،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٣٧.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣١١، ج ٢، ص ٣٦١.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٨١٨ - ٨٢٦،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩٢.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٨١٨،

ابن الحجاج: المصدر السابق، ورقة ٧١،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٧، ج ٢، ص ٢٨٩ - ٢٨٧، ٤٧٥، ج ٣، ص ٣١ - ٣٢، وفي أماكن متفرقة.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٣٧، ٢٩١، ج ٢، ص ٢٨٩ - ٢٨٧، ٤٧٥، ج ٣، ص ٣١ - ٣٢، وفي أماكن متفرقة.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٨٧ - ٢٨٧.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٨٥، ج ٣، ص ٤١٩ - ٤٢١.

(٨) ابن حجر: نفس المكان.

(٩) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٧٤٨ - ٧٤٩،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٧.

عناصر السكان في المدينة المنورة خلال العصر النبوي: عناصر السكان في المدينة قبل الإسلام ويعد

٨٥

وبعد الفتح أسلم جميع قريش^(١). وقد حرص الرسول (ص) على تأليف كبارهم بإعطائهم من غنائم حنين^(٢) وكان قد هاجر معظمهم وسكن المدينة^(٣).

أما بالنسبة للثقيفين فقد اقتضت هجرتهم أسلوب القرشيين تقريبا. فقد كانت هناك هجرات فردية نتيجة ما يلاقه المسلم في قومه من أذى وقتنة في دينه^(٤). كما كان لقوة الايمان وعمق المبدأ وصدقه دافعا لبعض شباب ثقيف على الهجرة إلى المدينة مضحين بآ كانوا عليه في الطائف من ثراء وغنى بين أهلهم^(٥).

وأسلم معظم ثقيف بعد الفتح وشهدوا مع رسول الله (ص) بعض غزواته ولزموه في مجالسه ومسجده^(٦).

وقد حظيت قريش في مجتمع المدينة بمنزلة كبيرة فكانت فيهم القيادة والزعامة^(٧). وقد شهد لهم بذلك رسول الله (ص) ومعه الصحابة. فقد ذكر أن الرسول (ص) لما رجع من غزوة بدر متصرفا إلى المدينة تلقاه الأوس والخزرج يهتفون بفتح الله عليه فقال سلمه بن سلامة بن: وقش الأنصاري: بيا تهنؤنا؟ فوالله إن قتلنا إلا عجائز صلعا، كالابل المعلقة، فقال رسول الله (ص): أما لو قد أسلموا، ثم رأيتهم لهبتهم ولو أمروك لا طعتهم ثم لحقت أفعالكم مع فعلهم. قال: فلقد رأيتني في المدينة وأنى لآلئ الرجل منهم في الطريق فأتني عن طريقه هية له حتى يمر^(٨). ويقول ابن اسحاق عن تلك الحادثة ما يخلصها: أن الرسول (ص) حين سمع مقالة سلمه بن سلامة، تبسم، ثم قال: أي ابن أخي، أولئك الملا^(٩).

وتجلى مما سبق في تقديم قريش، حكمة الرسول (ص) وبعد نظره، وهو الذي لا ينطق عن الهوى. فمع أن الظروف في تلك اللحظات لم تكن مناسبة وكان بمقدور الرسول (ص) أن يصدق على ما قاله سلمه بن سلامة أو يتجاهله، خصوصا وأن المهزمين كانوا ممن طردوه من بلده وأذوه، وأن المهنتين، كانوا ممن نصره وآواه. إلا أن الرسول

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ٨٦٧ - ٨٨٤.

(٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٩، ج ٢، ص ٥١ - ٥٢، ٤٠٠ - ٤٠١.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٩٠ - ٣٩١. يقول ابن اسحاق: وواعطى رسول الله (ص) المؤلفة قلوبهم، وكانوا أشرافا من أشرف الناس، يتألفهم ويتألف بهم قريش، اعطى ابا سفيان بن حرب مئة بعير واعطى الحارث بن الحارث بن كلفة - اخا بني عبد الدار - مئة بعير. واعطى الحارث بن هشام مئة بعير واعطى سهيل بن عمرو مئة بعير واعطى حويطب بن عبد العزي بن ابي قيس مئة بعير. (انظر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٢٩).

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٩، ٨٤، ج ٢، ص ٨٩.

(٥) ابن حجر: الاصابة، ج ٢، ص ٢٧٥.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥١٢.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٧، ١٥٢، ٣٤٤، ٥٤١، ٥٦٨، ج ٢، ص ٤٩، ٤٤١، ٤٤٠.

(٨) ابن حبيب: للفتح، ص ٩ - ١٠.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٤٩.

(١٠) ابن حبيب: للمصدر السابق، ص ٩ - ١٠.

(١١) السيرة، ج ٢، ص ٤٧٠ - ٤٧١.

(ص) رأى أن من المصلحة عيم شحن نفوس الأنصار بكرامية قريش، لما كان يعهده فيهم من مواهب وقدرات حال دون الاستفادة منها تأخر إسلامهم. وكان الطبري قد أشار إلى ذلك الحرص من الرسول (ص) على صلاح قومه وبعثه مقاربهم ما وجد إلى ذلك سبيلا، ليس في المدينة فحسب وإنما منذ أن كان بمكة. وكان يتمنى في نفسه أن يأتيه من الله ما يقارب بينه وبينهم^(١).

ومما تجدر ملاحظته أن شهادة الرسول (ص) في قريش لم تكن صادرة عن عاطفة قبلية أو عصبية، إذ أن معظم قبائل العرب في الجزيرة العربية كانت تعترف لقريش بتلك المنزلة. وكانوا في الجاهلية يسمون أهل الله وسكان الله وأهل الحرم، وقطان بيت الله^(٢). وقال عنهم عز وجل في كتابه: وأولم نمكن لهم حرما آمنا يجيء إليه ثمرات كل شيء. رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون^(٣).

وقد ذكر أن أبا سفيان بعد إسلامه، كان يهازح رسول الله (ص) في بيت سنته أم حبيبة، زوج رسول الله (ص) ويقول: والله إن هو إلا أن تركتك فتركك العرب فيا انتطحت جاء ذات قرن. ورسول الله (ص) يضحك ويقول: أنت تقول ذلك يا أبا حنظلة^(٤). ويذكر ابن اسحاق أن العرب كانت تربص بالإسلام أمر هذا الحى من قريش وأمر رسول الله (ص) وذلك أن قريشا كانوا إمام الناس وهادهم، وأهل البيت والحرم وصريح ولد اسماعيل بن إبراهيم وقادة العرب وكانوا لا ينكرون ذلك، وكانت قريش هي التي نصبت لحرب رسول الله (ص)، فلما افتتحت مكة ودانت له قريش، ودوخها الإسلام، عرفت العرب أنه لا طاقة لهم بحرب رسول الله (ص)، ولا عدوانه. فدخلوا في دين الله أفواجا، يضربون إليه من كل فج^(٥).

وقد ذكر أن وفد بني عبيد بن عدى بن الدئل، لما وفدوا على رسول الله قالوا: إنا لا نريد قتالك ولو قاتلت غير قريش لقاتلنا معك^(٦). وهذا يظهر إلى أي حد كانت قلوب العرب مع قريش، وبين مقدار الاحترام الذي كانت تحظى به قريش لدى القبائل العربية لما كانت تتمتع به من مواهب قيادية في مجالات الاقتصاد والدين^(٧). فقريش

(١) تاريخ، ج ٢ ص ٣٣٧ - ٣٣٨.

(٢) ابن حبيب: للمق، ص ١٠.

(٣) القصص: ٥٧.

(٤) الأصفهاني: الأغاني، ج ٦، ص ٣٢٣.

(٥) البيرة، ج ٤، ص ٩٨٥.

(٦) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٧.

(٧) ابن حبيب: للمق، ص ١٠ - ١٢. ومما تراه أن نظام الحس، الذي كان يميز قريش وخزاعه وكل من ولدت قريش من العرب وكل من نزل مكة من قبائل العرب عن القبائل العربية الأخرى بعادات خاصة خلال الأحرار، كان أهم العوامل التي ربطت القبائل بدین قريش ونفوذها إلى الحد الذي جعل أحدهم وهو زهير ابن جناب الكلبي يحاجم غطفان بعد أن قررت أن تنشئ حرما مثل مكة. ولعل مما زاد ذلك النظام قوة وأهمية أن قبائل الحس عاشت في مناطق مختلفة من شبه الجزيرة العربية، فقد سكنت تقيف في جنوب شرقي مكة، وكنانة في الجنوب حيث تسيطر على طريق مكة - اليمن، وعلمسرين مصممة في شمال شرقي مكة، وقضاة (كلب) على طريق الحيرة وفارس. (انظر: ابن حبيب: للمحرر، ص ١٧٨ - ١٧٩، وانظر أيضا: دائرة المعارف الإسلامية، مادة حس، الترجمة العربية، الأصفهاني: الأغاني، ج ٢، ص ١٢١، كستر: مكة والحيرة، ص ٦٣).

كانت هي المهيمنة على أمور الكعبة وما يتعلق بها من شئون الحج وشعائره، وهي المسؤولة عن تقديم الخدمات للحجاج العرب في الجاهلية^(١)، كالرفادة والسقاية وحمل المنقطع به من الحاج ومعونته على بلاغ منزله^(٢).

كما أن مواهب قريش السياسية وبراعتهم في شئون التجارة جعلهم يحصلون على الآلاف من ملوك الفرس والروم واليمن لفضان التبادل التجاري بين تلك البلدان وقبائل الجزيرة العربية^(٣). وهذا أكسبهم أيضاً محبة واحترام القبائل، إذ أن تلك المهمة قد ساعدت على ازدهار النشاط التجاري لديهم وحفظت رؤوس أموالهم وأرباحهم نتيجة قيام قريش بمهمة الوكالة في ذلك. والآلاف كان يعني دفع مبلغ من المال يمنح من قبل هاشم إلى رؤساء القبائل كأرباح ويتعهد بنقل بضائعهم مع بضائعه، ويسوق إليهم مع أهله، كي يرجعهم من مشاق الرحلة ويضمن سلامة تجارتهم، كما أنه يربح قريشاً من شر الأعداء، بمعنى أنه كان مقيداً للمجانين^(٤).

ويذكر أن الرسول (ص) يوم بدر قد رفض مشورة من رأى ضرب أعناق الأسرى القرشيين وقيل إجابة أبي بكر الصديق بقبول الفداء منهم^(٥). ثم أنه - فيما ذكر - كان يهت بيال إلى أبي سفيان بن حرب في فقراء قريش وهم مشركون يتألفهم^(٦).

وتجدر الإشارة في هذا الصدد إلى أن الرسول (ص) كان من الممكن ألا تتغير نظرتهم تلك تجاه قريش، حتى لو لم تكن قريش من قومه وعشيرته، فقد ذكر أن الرسول (ص) بعث نميلة بن عبد الله الليثي إلى بني ضمرة فرجع إلى رسول الله (ص)، فقال: يا رسول الله قالوا: لا نحاربه ولا نسله ولا نصدقه ولا نكذبه، فقال الناس: يا رسول الله أغزهم. فقال: دعوهم فإن فيهم عدداً وسؤداً، ورب شيخ صالح من بني ضمرة عاز في سبيل الله^(٧).

ومن ذلك نرى أن تعامل الرسول (ص) مع بعض القبائل كان مبنيًا على المرونة والرفق بهم، لما يتوسمه فيهم من خير وصلاح للإسلام وأهله، حتى وإن لم يسلموا بعد.

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ١، ص ٨٤.

كسّر: المرجع السابق، ص ٥٥.

(٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ١، ص ٨٤.

ابن حبيب: الملتقى، ص ١١.

(٣) انظر: السهيلي: الروض الأثيق، ج ١، ص ٧٦.

كسّر: مكة والحيرة، ص ٥٦ - ٥٩. ويقول ابن اسحاق: «أبلاف قريش: أيلانهم، يعني الخروج إلى الشام، وكانت لهم خرجتان، خرجة في الشتاء، وخرجة في الصيف». (انظر: السيرة، ج ١، ص ٣٦).

(٤) O'Leary; Arabia before Muhammed, pp. 182, 184.

كسّر: المرجع السابق، ص ٤٦.

(٥) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ١٠٧ - ١١٠ (طبعة أكسفورد).

ابن الحجاج: رفع الحقائق، ورقة ٧٨.

(٦) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٥٠٥.

(٧) البطوني: تاريخ، ج ٢، ص ٧٣.

يجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وقد أثبتت الأحداث صدق حدس الرسول (ص) وبعد نظره بضرورة ادخار قريش لزمانهم . فقد كان الاعتداء عليهم كبيرا في المدينة . وكانت أول راية عقدها رسول الله (ص) لمدينة بن الحوث المطلبى القرشي . أرسله في سرية قبل وقعة بدر^(١) . كما أن أول لواء عقد كان لحمة بن عبد المطلب^(٢) . ويذكر أنه لم يكن مع الرسول (ص) يوم بدر من الفرسان إلا فارسان ، الزبير بن العوام على الميمنة والمقداد بن الأسود على الميسرة^(٣) .

وقد أظهر الكثير من رجال قريش مواهب فذة في السلم والحرب^(٤) . وذكر أن الرسول (ص) كان يقول : اللهم أيد الإسلام بأحب الرجلين إليك ، عمر بن الخطاب أو عمر بن هشام^(٥) . وكان عمر بن الخطاب ملازما لرسول الله (ص) في مشاهد كلها ، وخرج في عدة سرايا وكان أميراً على بعضها^(٦) . وذكر أن النبي (ص) رأى أبا بكر وعمر فقال هذان السمع والبصر^(٧) .

وفضل الرسول (ص) استعمال قريش على الأمصار المفتوحة البعيدة عن المدينة ، كاليمن والبحرين وغير^(٨) . وقد يرجع سبب ذلك إلى ضياع عدم خروج تلك الأمصار أو ارتداد أهلها والتفافهم على زعمائهم .

وذكر أن خالداً وابسانا وعمرأ أبناء سعيد بن العاص لما ملقنهم وفاة النبي (ص) رجعوا عن أعمالهم . فقال لهم أبو بكر : ما أحق بالعمل منكم^(٩) . واستخلف النبي بعضهم على المدينة في عامة غزواته^(١٠) . كما كان يستكتب منهم من يجيب عنه الملوك ، حتى قيل أنه استكتب عبد الله بن الأرقم الزهري وبلغ من أمانته عنده أنه كان يأمره أن يكتب إلى بعض الملوك فيكتب ويختم ولا يقرأه لأمانته عنده^(١١) .

(١) الواقدي : المغازي ، ص ٣ - ٤ (الطبعة الأولى) ،

ابن سعد : الطبقات ، ج ٣ ، ص ٥٠ - ٥١ ،

ابن حجر : الأصلية ، ج ٢ ، ص ٤٤٩ .

(٢) الواقدي : المصدر السابق ، ج ٣ - ٤ ،

ابن سعد : المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٥١ ،

ابن حجر : المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٥٣ - ٣٥٤ .

(٣) ابن حجر : المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١٠٣ ،

الذهبي : سيرة أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٢٩ .

(٤) ابن حجر : المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢ .

(٥) ابن سعد : الطبقات ، ج ٣ ، ص ٢٦٥ - ٢٦٩ ،

ابن حجر : الأصلية ، ج ٢ ، ص ٥١٨ - ٥١٩ .

(٦) ابن سعد : المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢٦٥ - ٢٦٩ .

(٧) ابن حجر : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٩٩ .

(٨) كان خالد بن سعيد بن العاص بن أمية ، على اليمن ، وأبان أخوه ، على البحرين ، وعمر بن سعيد بن العاص ، على سواد

غير . (انظر : ابن حجر : نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٥٢٩) .

(٩) ابن حجر : نفس المكان .

(١٠) ابن حجر : نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٥٢٣ .

(١١) ابن حجر : نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٢٧٣ ، ٣١١ .

وقد تعددت مواهب القرشيين، في المدينة، فجمعوا بين صفات الشجاعة والحرب وفضائل العلم والتفقه في الدين^(١). كما تولى منهم جماعة، على عهد رسول الله (ص)، أمور الفتيا^(٢). وكان يبعث رجالاً منهم إلى البلدان لتعليم الناس السنة وأصول الإسلام^(٣).

وكان لرجال ثقيف مشاركة بارزة في إدارة شئون المجتمع المدني على عهد النبي (ص) كالمغيرة بن شعبة، وكان يقال له مغيرة الرأي، لدهائه وحسن تدبيره^(٤). وللتقفيين أيضاً نصيب كبير في مراكز القيادة والمشاركة في الغزوات^(٥). فقد أصبحوا عصب كثير من البعث والسرائيا. ولدينا نص يذكر أنه قد أصيب منهم يوم الجسر مع أبي عبيدة ثلاثمائة رجلاً^(٦)، مما يعطى فكرة عن مدى مشاركتهم بأعداد كبيرة في الغزوات على عهد النبي (ص). على اعتبار أن نسبة المصابين كانت كبيرة مما ينشئ عن كثرة المشتركين منهم في تلك السرية. كما أنه قد تعنى كثرة المصابين فيهم، أنهم كانوا على جانب كبير من الشجاعة والجرأة والاقدام، مما عرضهم لتلك الاصابات أكثر مما قد تدل على كثرتهم. إلا أنه مهما كان الأمر فإن الثلاثمائة أنفسهم الذين شاركوا في سرية جسر أبي عبيدة وأصيبوا، يعدون نسبة كبيرة بحد ذاتها.

وقد ضم المجتمع المدني، عدداً من حلفاء قريش ممن دخل في الإسلام عن إعجاب وإيمان^(٧). وهم من كانت لهم سابقة في دخول الإسلام والهجرة إلى الحبشة^(٨). ثم الهجرة إلى المدينة، مع المهاجرين الأوائل، الذين شهدوا مع رسول الله مشاهدته^(٩).

ويبلغ عدد حلفاء قريش ممن سكن المدينة وصحب رسول الله (ص)، حسب ما ذكره ابن حجر، حوالي ٣٩ صحابياً، وكان أغلبهم من خزاعة وبلي وعذرة، وجعفي، وأسد خزيمية، ومزينة، وهذيل، وسليم، وتميم، وكندة، والازد، والليث، وعنزة، وهوس، وقضاعة، وحضرموت، وعنس، وثقيف، ومازن، وعجل، والقارة^(١٠). وقد شارك

(١) ابن سعد: الطبقات: ج ٣، ص ١٠٢-١٠٤، ١١٦-١١٨.

الذهبي: سيرة أعلام النبلاء، ج ١، ص ٣٧-٣٠.

ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٣٣٠-٣٣١.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤١٩.

(٣) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ١١٦-١١٨، ٤١١-٤١٠.

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٥٢-٤٥٣.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٥٧.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣-٢، ج ٤، ص ٤٥.

(٧) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٤٥٨، ج ٢، ص ٥٢١.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٣٦٥، ٣٨٦-٣٨٧، ٣٩٠.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٨٧.

(٩) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، في أماكن متفرقة.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٣٩، ٤٨٦، ج ٢، ص ٥١٢ وفي أماكن متفرقة.

(١٠) انظر كتاب الإصابة، في أماكن متفرقة من الأجزاء الأربعة، ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٨٩ وما بعدها.

هؤلاء الحلفاء في حياة المدينة السياسية والدينية والأمور العامة. فكان منهم أمراء السرايا وعمال البلدان وعمال الأخماس والسفراء إلى الملوك^(١).

وعما يجدر ذكره أنه - حسب علمنا - لم ينضم إلى نفيف، بعد هجرتهم إلى المدينة، حلفاء كما هو الحال بالنسبة لقريش، التي انضم إليها حلفاء جدد من سائر القبائل^(٢).

٥ - المهاجرون من قبائل وأفناء العرب

نقصد بالمهاجرين من قبائل وأفناء العرب، بقية المهاجرين من القبائل العربية عن لم نتحدث عنهم تفصيلاً، رغبة في الاختصار وأملًا أن يكون في ذلك تيسيراً لمن أحب المقارنة السريعة بين جموع تلك الأمة في المجتمع المدني.

وينتسب معظم هؤلاء المهاجرين إلى القبائل العربية التالية: بلي، جهينة، حنيفة، نعيم، الأزدي، ذهل، عجل، نائلة، هلال، كنانة، هوازن، خثعم، مزينة، الليث، غطفان، ضبة، غفار، غافق، عقيل، جشم بن سعد، عامر، ثعلبة، جمل، مذحج، بكر، أحس، عترة، قضاعة، أسلم، دوس، خزاعة، أشعر، باهلة، طيء، عذرة، مراد، عمار، عبد القيس، بجيلة، غنم بن دودان، نهد، جرم، ذبيان، قشير، أنهار، أسد خزيمية، نسير، جذام، كلاب، النخع، مرة، جفني، همدان، كندلة، هذيل، فزارة، سدوس، ضمرة، لحم، تنوخ، عيس، أشجع، حضرموت، سليم، حمير، غوث^(٣).

ومن المهاجرين من لم تعرف قبائلهم على وجه التأكيد، وهم في الغالب يرجعون إلى القبائل العربية التالية: مجمع، الحارث بن كعب، عكل، ثعلبة بن عتبان، إيداد، يشكر، عك، شيبان، مدليج، عنس، بهران، سلول، ثعلبة بن ذبيان، أسعد بن هديم، النكر، القارة، جرهيم، البهز، مازن، تغلب بن كعب^(٤).

(١) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ٩٢، ٩٥ - ٩٨.

ابن حبيب: المحرر، ص ٧٦ - ٧٧.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٩٧، ج ٣، ص ٢٨٦ - ٢٨٧، ٣٨٨.

(٢) ابن حجر: المصدر السابق، (انظر الأجزاء الأربعة، في أماكن متفرقة).

(٣) انظر: ابن حجر: الأصلية، (الأجزاء الأربعة في أماكن متفرقة).

Watt; Muhammad at Medina, pp. 82 - 130 (Oxford, 1977).

(٤) ابن حجر: المصدر السابق (الأجزاء الأربعة في أماكن متفرقة). وللمستزيد في معرفة أنساب تلك القبائل، انظر: القلقشندي: نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، (تحقيق على الخلفاء، بغداد، ١٣٧٨ هـ) في أماكن متفرقة.

وقد ينسب بعض المهاجرين إلى بعض البلدان مثل: البصرة، اليمن، الطائف، فارس، مكة، الرينة، نجران، زيد^(١). أما من كان نزاع من هنا وهناك، فمن لا يعلم عنهم. فلو أنك هم من عتينا بالقول أنهم من أفناء العرب^(٢).

الأحصاء التقريبي لعامة المهاجرين في المدينة

وقد حاولنا في هذه الدراسة معرفة الأحصاء التقريبي للمهاجرين في المدينة، وهو لا يعني ادعاء المقدرة على إعطاء إحصاء كامل ودقيق عن عددهم. بقدر ما أردنا به تقريب الصورة وتوضيحها في ذلك. وما ذلك إلا لأننا لم نجد بين أيدينا نصوصاً متكاملة أو صريحة عن تعداد القبائل العربية المهاجرة إلى المدينة. وهي معضلة واجهت الكتاب المسلمين عند حديثهم عن الصحابة فقال ابن حجر: «فجمعت كتاباً كبيراً في ذلك ميزت فيه الصحابة من غيرهم ومع ذلك لم يحصل لنا من ذلك جميعاً الوقوف على المشر من أسامي الصحابة بالنسبة إلى ما جاء عن أبي زرعة الرازي قال: توفي النبي (ص) ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة ألف إنسان من رجل وامرأة كلهم روى عنه سماعاً أو رؤية^(٣)».

والمعد الذي ذكر أبو زرعة يشمل عدد الصحابة في المدينة وغيرها، وذلك من واقع النص السابق. واستناداً إلى بعض الروايات التاريخية يمكننا القول بأن المسلمين في المدينة مع بدء الهجرة كانوا قليلاً^(٤)، لم يصلوا - فيما يبدو - إلى سبعين ألفاً، على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم^(٥). وكان الأحصاء التقريبي للمسلمين، سواء في المدينة أم في غيرها، يوم تبوك، حوالي خمسين ألف رجلاً^(٦).

ولو أخذنا بالتقدير النسبي لتزايد سكان المدينة معتمدين في ذلك على تناول الأعداد المذكورة للمقاتلة المسلمين منذ غزوة بدر، فخرجنا بنتيجة شبه مقنعة، وهي أن تزايد أعداد المسلمين في المدينة نتيجة الهجرة، على عهد النبي، كان بطيئاً أول الأمر، ثم سريعاً وكبيراً جداً منذ غزوة الخندق. فعدد مقاتلة المسلمين يوم بدر كان حوالي ثلاثمائة وأربعة عشر رجلاً^(٧). ويوم أحد كانوا حوالي سبعمائة رجلاً^(٨). ويوم الخندق بلغ عدد المسلمين حوالي ثلاثة آلاف رجل^(٩). حين خرج الرسول (ص) في آخر سنة ست، معتمراً، كان الناس سبع مائة^(١٠) وحضر مع الرسول صلى

(١) ابن حجر: الأصلية، (انظر الأجزاء الأربعة في أماكن متفرقة).

(٢) ابن حبيب: المفق، ص ٢٤.

(٣) المصدر السابق، ج ١، ص ٣-٧.

(٤) قال تعالى: «وذكروا إذ كنتم قليل مستضعفين في الأرض يخافون أن ينحطكم الناس». الآية: الأنفال: ٢٦.

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٠٩.

(٦) عن منجيب بن راشد الضبي قال: قدم علينا كتاب النبي (ص) عام تبوك، فاستفتونا إلى تبوك ففرضت إليه تيم والرباب وأخوانها، فكان ريع الناس، وكانوا ثمانية وأربعين ألفاً. (انظر: ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٥٨٩-٤٥٩).

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٥٢٤، الواقدي: المغازي، ج ١، ص ١٥٢-١٥٦، طبعة أكسفورد.

(٨) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٨٦.

(٩) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٣، ص ٧٠٥.

(١٠) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٣، ص ٧٧٤.

يجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم يوم فتح خيبر أقل من ألفي رجل^(١). وبلغ عددهم يوم الفتح، أواخر سنة ثمان، حوالي عشرة آلاف من أهل المدينة^(٢). وبلغ عددهم يوم الطائف حوالي اثني عشر ألفا، منهم ألفان من أهل مكة^(٣).

والمعروف، أنه بعد فتح مكة تزايد عدد الذين دخلوا في دين الله أفولجا^(٤). وهذا يجعلنا نميل إلى ترجيح ما رآه بعضهم، من أن الرسول (ص) قبض والمسلمون ستون ألفا بالمدينة وثلاثون ألفا في قبائل العرب وغيرها^(٥). وكان يغذى هذا الجمع المتزايد من المسلمين في المدينة، تابع المهاجرين أرسالا إليها، حتى ذكر أن من القبائل من أوعبوا جيما إلى المدينة رجالهم ونساءهم وأطفالهم حتى أغلقت دورهم^(٦).

وتجدي في الملاحق إحصاء تقريبا عن أعداد بعض القبائل العربية المهاجرة إلى المدينة والذين شاركوا في الغزوات. مؤملين أن يساعد ذلك في إلقاء الضوء على حجم الكثافة العددية للقبائل المهاجرة، وأن يبين مقدار التناسب بين أعدادهم. كما أوردنا إحصاء آخر عن عدد الصحابة من سائر القبائل عن روى عن النبي (ص)، تجلده في الملاحق أيضا.

وقد ظلت معدلات السرعة في تسارع الهجرة إلى المدينة مستمرة إلى ما قبل وفاة النبي^(٧) (ص). وكان قد بلغ بالنتي (ص) حدا، بعد كثائر الناس في المدينة على صفها^(٨)، أنه صار من المتعذر عليه - في بعض الأحيان - التعرف على كثير من الصحابة^(٩).

(١) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٣، ص ٧٩١ وما بعدها.

البلادي: فروع البلدان، ج ١، ص ٢٩ - ٣٧.

(٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ٨٥٩. وذكر أن من بني سليم سبع مئة رجلا. ويقال بعضهم ألف رجلا، ومن بني شافر أربع مئة، ومن أسلم أربع مئة، ومن مزينة ألف وثلاثة نفر، وسائرهم من قريش والأنصار وحلفائهم، وطوائف العرب من نهم وقيس وأسد. (انظر: ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٤، ص ٨٧٧).

(٣) الواقدي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٨٨٩ (طبعة أكسفورد).

(٤) الواقدي: نفس المكان.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٩.

(٥) قال تعالى: وإذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفولجا فسيح بعهد ريك واستغفروا أنه كان توابا.

التنصير: ٣-١.

(٦) انظر الكشي: الترتيب الأماوية، ج ٢، ص ٤٠٧.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٢٤.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ١٤.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٧٥، ج ٢، ص ١١٨.

(٩) ذكر أن الرجل قد يستغنى عن ركوب الدابة فيها، وتلك يدل على قرب المسافات بين مواضعها. (انظر: المدوي: أحوال مكة والمنطقة، ج ٢، ورقة ١١٧. وكان بعضهم قد ذكر أن المدينة كانت في مقدار نصف مكة، أي أنها لم تكن كبيرة، حيث أن مساحة مكة كانت محصورة بين الجبال على شكل وادي ضيق. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٧).

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٤٣.

والظاهر أن الرسول (ص) رأى ضرورة الحد من استمرار هذه الهجرة الكبيرة غير المنظمة، والتي إذا ما استمرت على معدلها، فسوف تفقد المدينة قدرتها على استيعاب المهاجرين وتوفير ضروريات المعيشة لهم. ولذا نجد أن الرسول (ص) قد حرم مساحة محدودة من المدينة لا يغتلى خلالها ولا يعضد شجرها^(١)، وقدرت تلك المساحة، على أنها بريد في بريد^(٢). وحدود هذا الحرم، ما بين جبل أحد أو ثور شماله إلى جبل عمر جنوباً، وما بين لا بتي المدينة، أي حرة واقم شرقاً إلى حرة الوبرة غرباً^(٣). وقد طلب الرسول (ص)، ممن كانت له غنم، أن يتأى بها عن المدينة فلبنها أقل أرض الله مطراً^(٤).

وكان لتلك الاجراءات في تحريم المدينة، أثر كبير في الحفاظ على ثروتها الحيوانية والزراعية. فكان أبو هريرة يقول: والذى نفسى بيده لو أجد الظباء يطحان ما عايتها^(٥). وقد رأى بعض المؤرخين المسلمين أن حرم المدينة ليس كحرم مكة في أحكامها^(٦). فتحريم المدينة - كما أسلفنا القول - كان اجراء اقتضته ضرورة الحد من تدفق المهاجرين وتزايدهم فوق قدرة المدينة الاستيعابية.

زبيدوان مشكلة التفكير في نتائج تدفق المهاجرين الكبير، قد بدأت في الظهور، سنة خمس من الهجرة، حين أمر الرسول (ص) برجوع بعض القبائل للمهاجرة إلى أموالهم وبلادهم^(٧). ومنذ ذلك التاريخ كان الرسول (ص) يحرص عند استقبال وفود القبائل، على سؤالهم عن بلادهم ويدعوهم بتزول الفيت ثم يجهزهم منصرفين عن المدينة إلى بلادهم^(٨). ولم يكن ذلك يتم إلا بعد أن يبقوا في ضيافة النبي (ص) مدداً، لا تتعدى الشهر، ينالون خلالها قسطاً من تعاليم الاسلام وقاعة القرآن وما يتيسر منه^(٩). ولم نجد ما يدل على أنه كان يشجعهم على البقاء في المدينة أو الهجرة إليها، خلال تلك الفترة، من سنة خمس حتى فتح مكة، حيث أعلن ذلك صراحة بقوله: لا هجرة بعد الفتح^(١٠). ثم ميز الفادرين على القتال بأحقية الهجرة دون غيرهم، مادام العدو يقاتل^(١١).

(١) البلاذري: فوح البلدان، ج ١، ص ٦-٧.

(٢) كبريت: الجواهر الثمينة، ورقة ٨. والبريد، أربعة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، وليل ثلاثة آلاف ذراع وخمسائة ذراع، بلراع اليد. (انظر: السهوي: الفرائد، ج ١، ص ١٠٣).

(٣) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧-٧،

كبريت: المصدر السابق، ورقة ٨.

(٤) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣١٤.

(٥) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧،

المطري: التصريف، ص ١٥-١٦.

(٦) كبريت: المصدر السابق، ورقة ٨.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٩١.

(٨) ابن سعد: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٩٧-٢٩٨.

(٩) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٥٣، ٧٨، ١٥٦، ج ٣، ص ٣٤٢، ٤٣٥.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٠٣.

(١١) روى عن الرسول (ص)، قوله: ولا تطلع الهجرة مادام العدو يقاتل. (انظر:

ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥٢٠).

وقد ساعد قتل باب الهجرة، على انتشار الاسلام بين القبائل في اليمن والشام وغيرها من أنحاء الجزيرة العربية. وذلك لكثرة من وفد على النبي (ص)، وتفقّه في الدين ثم رجعوا إلى قومهم يمدّثونهم عن الاسلام ويدعونهم إليه^(١). وكان الرسول (ص) يكتب لبعضهم كتابا تذكر أن حاملها مبعوثون إلى قومهم عامة ومن دخل فيهم، يدعونهم إلى الله ورسوله^(٢).

ولعل المدارس لفتت أولئك المهاجرين، يلاحظ أن المهاجرين من أهل نجد يشكلون نسبة ليست بالكبيرة في المجتمع المدني. قياسا لما كانت تتمتع به تلك البلاد من إمكانات بشرية واقتصادية مرموقة في العصر الجاهلي^(٣). وقد كانت بلاد الحجاز تعتمد في غذائها من الحبوب، على ما يأتيها من نجد، حتى قيل أن اليامه مريف أهل مكة^(٤). وكان يضرب بمتوجاتها الحيوانية والزراعية المثل في الجودة^(٥). كما أن نجدا تعد المصدر الرئيس للخيول العربية الأصيلة^(٦)، حيث تربى في سهوبها ووديانها أحسن الخيول^(٧). وكان الرسول (ص) يحرص على جلبها إلى المدينة^(٨).

ويبدو أن اكتفاء نجد المعيشي وازدهارها الاقتصادي قد قلل من هجرتهم بشكل ملحوظ. ولهذا اتسمت علاقاتهم واتصالاتهم، بالمدينة - بآداب الأمر - بطابع سياسي، في الغالب. وهذا ما نجده في إرسال وفد بنى تميم بهدف المفاوضة لفك أسرى بنى النضير من تميم^(٩)، أو البعثات التي يرسلها مسيلمة إلى المدينة لمناظرة الرسول (ص) ومحاكمة^(١٠) وقد أسلم معظم من وفد على الرسول (ص)، وبقي في المدينة^(١١). ومنهم من رجع إلى اليامه^(١٢).

(١) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ١، ص ٢١١، جـ ٣، ص ٤٤١، ٤٣٥.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ٣، ص ٤١٣، ٤٤١.

(٣) الحمذاني: مختصر البلدان، ص ٢٩ - ٣٠.

كسرت: الحيرة ومكة، ص ٤٠. وفي هذا المجال يذكر كسرت أن لتاريخ تميم في العصر الجاهلي أهمية خاصة. وأن المعلومات حول تميم في المصادر العربية تشير بوضوح إلى العلاقات الوثيقة بين زعماء تميم وملوك الحيرة. وهناك مركز آخر ارتبطت به تميم بعلاقات وثيقة مع مكة، ويذكر كسرت أيضا، أنه من الممكن القول أن تيمنا لعبت دورا ذا أهمية في تاريخ مكة في العصر الجاهلي وكانت تساهم كثيرا في دعم تنفيذ هذه المدينة في المجتمع القبلي لشبه الجزيرة العربية. (انظر: نفس المكان).

(٤) يذكر أن تيمنا بن أثال الحنفي، أحد رؤساء نجد، قد هدّد قريشا حين أسلم، بقطع حبوب نجد عنهم إذا ما تخلّوا في عنادهم ومصاداتهم للاسلام. (انظر: ابن حجر: الأصيلة، جـ ١، ص ٢٠٣، حسن، حسن إبراهيم: تاريخ الاسلام، جـ ١، ص ٥، ط ١، القاهرة: ١٩٩٤م).

(٥) الحمذاني: المصدر السابق، ص ٢٩ - ٣٠.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ٧، ص ٢٨.

(٧) حسن، حسن إبراهيم: المرجع السابق، جـ ١، ص ٥.

(٨) ابن اسحاق: السيرة، جـ ٣، ص ٧٢٥.

ابن حجر: المصدر السابق، جـ ٢، ص ٢٨.

(٩) ابن حجر: الأصيلة، جـ ١، ص ٥٨ - ٥٩.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ٣، ص ٦٣٠.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ١، ص ٥٨ - ٥٩، جـ ٣، ص ٦٣٠.

(١٢) ابن خياط: الطبقات، ص ٦٥ - ٦٦.

ومن غير المستبعد - في رأينا - أن يكون من عوامل قلة وجود التجديد في المدينة وتفضيلهم البقاء في بلادهم، إنها يرجع إلى طبيعة نفسياتهم، الميل للغلظة والمعرفة وحب المفارقة، وهو طبع لا يتفق والروح السائدة بين الصحابة. وقد وصفهم الله، بأن أكثرهم لا يعقلون^(١). وذلك بعد أن دخل وفد بني تميم مسجد الرسول (ص) ونادوا من وراء حجراته أن أخرج إلينا يا محمد. فأذن ذلك من صياحهم النبي، صلى الله عليه وسلم^(٢).

وكان الرسول (ص) يفرح بإسلام أهل نجد ويؤمل قدوم ساداتهم إلى المدينة^(٣)، وقد وصف أحد ساداتهم بأنه سيد أهل الوبر^(٤). ويبدو أن حرص الرسول (ص) على تواجيد سادة أهل نجد في المدينة ما يبرره، فهم على ما اتصفوا به من جلالة في الطبع والسلوك^(٥)، إلا أنهم كانوا أصحاب شجاعة وفروسة، يشهد لهم بها. وهي صفات كانت عند المسلمين تعد الغاية وعدة الجهاد مع طاعة الله وصدق الأيمان^(٦). كما ذكر أن لبعض أهل نجد دراية جيدة بفتون البناء، على عهد النبي (ص)، ويبدو أنهم قد تركوا بصليات واضحة على طريقة وفد العمارة في المدينة بعد الهجرة. وربما قبل ذلك. فقد حكى أن طلق بن علي الحنفي، بنى مع الصحابة مسجد رسول الله (ص). وقال النبي (ص): قربوا له الطين فإنه أعرف^(٧). ولهذا يعد وجودهم في المدينة نافعا ومفيدا.

ومن الأسباب، التي حدثت من هجرة التجديد إلى المدينة بالشكل الكبير، ما سبق أن ذكرناه عن ازدهار نجد الزراعي الذي سيجود نفعه على المسلمين بشكل أكبر وأضمن إذا ما دخل أهل نجد في الإسلام وصاروا هم مع المسلمين. وقد عمل الرسول (ص) على تشجيع وتنمية قطاع الزراعة في نجد باقطاعه بعض التجديد أرضا في نجد كان بعضها يقل أربعة آلاف ومائتين أردبا^(٨).

(١) قال تعالى: وإن الذين يتلونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. الحجرات: ٤.

(٢) ابن عبد البر: الاستيعاب، (مجلس كتاب الاصابة، ج ١)، ص ٩٩.

(٣) ابن حجر: للمصدر السابق، ج ٣، ص ٢٥٤ - ٢٥٤.

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن حجر: الاصابة، ج ١، ص ٥٨ - ٥٩.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٣٩.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٣٢ - ٢٣٣.

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٥.

(٨) ابن حجر: للمصدر السابق، ج ١، ص ٨٩، ج ٣، ص ٢٠٠ - ٢٠١. ونحب أن نشوه هنا، إلى أن ابن حجر لم يذكر نوع الرحلة حين ذكر أن الأرض كانت تغل أربعة آلاف ومائتين. وقد اثبتنا هنا أردبا لأنها كانت وحدة القياس الشائع استعمالها في تلك الفترة. فقد ذكر أن عمر بن الخطاب كتب إلى عمرو بن العاص، وإلى مصر، أن يحمل طعاما في البحر يكفي عامة المسلمين حتى يصير به إلى ساحل الجبل (ميناء المدينة سابقا) فيحمل طعاما إلى القانم، ثم حله في البحر في عشرين مركبا في المركب ثلاثة آلاف أردب. (انظر: المقوي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥٤).

نشاط طوائف المهاجرين

يجد الباحث المتبحر نشاط سائر المهاجرين في المدينة أن ذلك النشاط كان كبيراً وواسعاً جداً، إلا أن ذكره كان نضاً هنا وهناك في بطون الكتب التاريخية. وخاصة كتب الطبقات والسير والتراجم. ولعلها المأثرة البارزة لابن حجر في كتابه الإصابة - كما رأينا - أنك تجد في ثناياه إشارات وافية وموجزة عن رجال مجهولين قاموا بدور طيب ومفيد في المجتمع المدني على عهد النبي (ص) وبعده. وكان أبرز نشاطهم اهتمامهم بالرواية عن الرسول (ص). وقد جاء ذلك نتيجة ملازمتهم له، سواء في المسجد، لحرصهم على أداء الصلاة معه^(١)، أو في مجلسه^(٢)، أو على طعامه^(٣). وكانت المباشطة وانعدام الوحشة بين الرسول (ص)، وأصحابه، هي أساس العلاقة الحميمة القائمة بينهم. فقد ذكر أن النبي (ص) مر بمخارق الهلال، وهو كاشف عن فخده ولم يواره حتى قال له النبي (ص) وارفضك فإنها عورة^(٤). ولم يؤنبه على سواها. وقد روى أن أبا هريرة، وكان أحفظ الصحابة لاخبار رسول الله (ص)، كان جريئاً على أن يسأل رسول الله عن أشياء لا يسأله عنها غيره^(٥).

ولقد غيّزت روايات أولئك المهاجرين عن الرسول (ص)، نتيجة تلك الملازمة الحميمة والدائمة، بمعلوماتها الدقيقة وأحياناً بالخصوصية عما لم يكن بعض الرواة من الصحابة يأتي على ذكرها، لعدم ملاحظته الدقيقة أو لعدم تقديره لما تحويه من معاني منطقة للحياة والسلوك العام. ومن ذلك: الروايات الخاصة بأداب الطعام. ذكر أبو خبيصة المزني. أنهم حضروا طعاماً مع رسول الله وهو يشتغل بحديث رجل أو امرأة فجعلوا يأكلون ويقصرون في الأكل. فأتبل عليهم النبي (ص)، فأكل معهم ثم قال: كلوا كما يأكل المؤمنون، فأخذ لقمة عظيمة ثم قال: هكذا لقها خمساً أو ستاً إن كان مع ذلك شيء. ولا شرب^(٦). وروى نعامة الأصبى قال: كان رسول الله (ص) إذا قرب إليه الطعام قال: سبحانك ما أحسن ما ابتليتنا، سبحانك ما أكثر ما أعطينا، سبحانك ما أعظم ما عافيتنا^(٧).

ومن أمثلة تلك المعلومات الدقيقة، التي حرص صحابة رسول الله (ص) من المهاجرين على حفظها وذكرها لما تشتمل عليه من صور صادقة لمعادات المجتمع المدني، الذي كان فيه الرسول (ص) القدوة الحسنة، ما ذكرته بنت مشرغ الأشعري، أن أباها مشرحاً قص أنظاره فجمعها ثم دفنها ثم قال: هكذا رأيت رسول الله، صلى الله عليه وسلم^(٨). أو ما رواه أحداهم، واصفاً تعالى رسول الله (ص)، وكيفية شدها^(٩).

وقد اتخذ الرسول (ص)، من بعض المهاجرين أدلاء على الطريق^(١٠). وكان للكثير منهم خبرة في ذلك المجال.

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٢٣٨، ٢٧٨، ٤٠٢، ٤٢٠.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٩٧، ج ٣، ص ٣٧٧.

(٣) ابن عبد البر: الاستيعاب، (عاش كتاب الإصابة، ج ١)، ص ٦٣.

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٨٩.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٢٠٦.

(٦) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٤٧.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٥٨.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٢١.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٦٦.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٢٥.

ولم تكن تلك الخبرة مقتصورة على معرفة طرق مرابعهم ومجتمعاتهم القريبة فحسب، فقد ذكر ناجية بن جندب بن عمير بن يعمر الأسلمي، إنهم كانوا بالغميم فجاء رسول الله (ص) خبر قريش أنها بعثت خالد بن الوليد، جريدة خيل يتلقى رسول الله (ص)، فكره رسول الله (ص) أن يلقاه، وكان لهم رحبا، فقال: من برجل يعدلنا عن الطريق؟ فقلت: أنا بأبي أنت وأمي يارسول الله، قال: فأخذت بهم في طريق قد كان بها فداقد وعقاب فاستوت لى الأرض حتى أنزلته على الحديبيه^(١). كما وصف أحد المهاجرين، بأنه كان من أهدى الناس بالطريق^(٢).

وقد شاركت طوائف المهاجرين في الغزوات والبعوث كجندب مجهولين على الرغم من أن أحدهم ذكر أنه قتل تسعة وتسعين من المشركين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣). وكان صدق الايمان أعظم دافع هؤلاء المهاجرين على أقدامهم وحرصهم على خدمة الاسلام والذود عن حياضه. ومن ذلك ما ذكر أن عمر بن نضلة الأسدي ويعرف بالأخرم، جاء يتخلل الشجر مع فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان أولهم، وذلك في غزوة ذي قرد. فأخذ أحد الصحابة بعنانه فقال: يا أخرم أحذرهم لا يقتطعونك قبل أن تلحق رسول الله (ص)، وأصحابه. فقال: إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر وتعلم أن الجنة حق والنار حق فلا تحل بيني وبين الشهادة^(٤). وهنا نجد أن إيمانهم الصادق ورغبتهم في الشهادة في سبيل الله، كان هو الباعث القوي على اخلاصهم واندفاعهم لنصرة الاسلام، زاهدين فيها سوى ذلك من مركز أو سمعة.

وقد ساهم عدد كبير من طوائف المهاجرين، جنباً إلى جنب مع الانتصار أثناء الغزوات، على تنطس أخبار العدو وتبتيح حركاته^(٥).

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٥٤١.

الغميم: يفتح أوله، وكسر ثانيه ثم ياء مثله من تحت ميم أخرى، وهو الكلا الأخضر تحت اليابس. والغميم، فعل بمعنى مفعول أى مغموم وهو الشئ المغطى. والغميم هنا موضع له ذكر كثير في الحديث والمغازي، وهو قرب المدينة بين رابغ والجبعة. وهناك موضع آخر بين مكة والمدينة يقال له: كراع الغميم. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ٧١٤).

الحديبيه: يضم الحاء وفتح الدال وياء ساكنة وياء موحدة مكسورة: قرية متوسطة، ليست بالكبيرة، سميت ببيت هناك عند مسجد الشجرة، التي بايع رسول الله (ص) تحتها. وبينها ومكة مرحلة. وبينها وبين المدينة تسع مراحل. (انظر: ياقوت: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٢٩).

(٢) هوفرات بن حياف بن ثعلبة بن عبد الغزي الشكري ثم المجلي، حليف بنى سهم. (انظر: ابن حجر: المصادر السابق، ج ٣، ص ٢٠٠-٢٠١).

(٣) والمهاجر المذكور، هوليط بن أرتلة السكوني. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٧٥٩، ٣٠٦، ٣٢٩، وفي أماكن متفرقة، ج ٤، ص ٤٨، ٥٣).

(٤) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٣٦٨.

ذئ فرد: يفتح الدال، ويقال فرد بضمين، والفرد في اللغة الصوف الرتي. (انظر: السهيلي: الروض الأنف، ج ٤، ص ١٤). وفردة ذئ فرد، سببها هجوم عيينه بن حصن الفزاري في خيل من غطفان على قلاع لرسول الله (ص) بالغاية. (انظر: ابن

اصحاق: السيرة: ج ٣، ص ٧٥١-٧٥٢).

(٥) ابن عبد البر: الاستيعاب، (علمش كتب الإصابة، ج ١). ص ٦١، ٦٣، ٧٤.

وتعد مساهمة بعض المهاجرين في مجال الطب بالمدينة، مساهمة كبيرة ورائدة، حيث ذكر أن أبا رمنة التميمي كان طبيباً على عهد رسول الله (ص) مزاولاً لأعمال اليد وصناعة الجراح^(١). كما كان على أبيامه، الحارث بن كلدة الثقفي، وكان قد تعلم الطب بناحية فارس وعُمرن هناك. وعرف الذاء والدواء، وبقي أيام رسول الله (ص). وأيام أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاوية^(٢). كما كان في أيام رسول الله (ص)، أطباء من حى قبيلة أنمار، يداوون الجراح ويجهدون في ذلك^(٣).

(١) ابن أبي أصيبعة: هيون الأتية، ج ٢، ص ٢٢.

(٢) ابن جلدجل: طبقات الأطباء والحكباء، ص ٥٤ (القاهرة، ١٩٥٥م).

ابن أبي أصيبعة: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٣.

(٣) ابن جلدجل: المصدر السابق، ٥٤.

الفصل الثالث

الأوضاع العامة للسكان في المدينة بعد الهجرة

- أولاً: التواحي الاجتماعية العامة
- ثانياً: العلاقات الاجتماعية بين السكان

أولاً: النزاح الاجتماعي العامة

الدعوة إلى الهجرة

يجد المطلع في كتب الحديث، أن الرسول (ص)، بعد هجرته إلى المدينة، كان يرغب في الهجرة ويجعلها شرطاً مهماً في الميابة على الإسلام، ونماه^(١). وكان أيضاً يحيط من جدوى أسلوب البداوة والترحل في تلك المرحلة^(٢). ومن ذلك ما نجده في القرآن الكريم كقوله تعالى: «الأعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله^(٣)». ويذكر أنه شاع بين الناس في المدينة على عهده (ص)، أنه قد نبى عن قبول هدايا الأعراب أو طعامهم^(٤). وقد أريد بالأعراب هنا، كل متقطع في البادية، لا يتصل بالمسلمين في المدينة ولا يجيب داعي الجهاد والدين^(٥). ويبدو أن ذلك قد حدث بعد أن أهدي له أعرابي ناقتين، فغوضه لم يرض بما حمله على القول: لقد همت ألا أتبهم إلا من قرشى أو أنصاري أو ثقيفي^(٦). وذلك يعطى فكرة عن وجود محاولة لتهميش الأعراب وربطهم بالحاضرة، وإظهار ما كانوا عليه من تخلف في أدب المعاملة وجفوة في الطبع، حين قرن أسباب ذلك بالعزلة والانقطاع في البادية. مستجيبين كل ذلك من المقارنة بينهم وبين قبائل قريش والأنصار وثقيف، وهي قبائل عربية مستقرة ومتحضرة، ويروى أن الرسول (ص)، حين سئل عن قول الله تعالى: «إن الذين يتنادونك من وراء الحجرات»^(٧).

(١) مالك: للموطأ، ج ١، ص ١٩٦-١٩٧.

ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣٠٢، ج ٣، ص ٤٤٠.

(٢) ذكر أن الرسول (ص)، لما نزل بتبوك أشار إليه فقال: الأيمان بيان والجفاء وغلظ الغلوب في الفداديد، أهل الدير. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٥، ج ٤، ص ٤٦٣). والفداديد أو الفدادين: جمع فداد، وهو من الفديد، أي الصوت الشديد، فهم الذين تملأوا أصواتهم في إلهامهم ويحلمهم ونحو ذلك. (انظر: مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٧١، الحاشي رقم ٢، نفس المكان).

(٣) يرماء: ٩٧.

(٤) روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: وأهدت لم سنبلة الأسلمية لرسول الله (ص)، لبنا فدخلت عليه فلم تجده. فقلت لها: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قد نبى أن نأكل ما يهديه الأعراب، فدخل رسول الله (ص)، وأبو بكر، فقال: يا أم سنبلة ما هذا معك؟ قالت: لئن أهديته إليك. قال: اسكبي يا أم سنبلة، فنزلت رسول الله فشرّب. فقالت عائشة: يا رسول الله قد كنت حدثتنا أنك نبيت عن طعام الأعراب؟ فقال: يا عائشة، ليسوا بأعراب، هم بلادتنا ونحن حاضرتهم، إذا دعوناهم أجابوا فليسوا بأعراب.

(انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٦٣).

(٥) ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٤٦٣.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤١.

(٧) قال تعالى: «إن الذين يتنادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون». الحجرات: ٤.

قال: هم الجفاعة من بنى عجم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للأعور الدجال لدعوت الله أن يهلكهم^(١). وهنا نرى أن الذى شفع لأولئك الأعراب الجفاعة عند رسول الله (ص)، هو تميزهم بالشدة في القتال، والا استحقاق غضب الله ورسوله، لأنهم سيكونون عالة - ولا ريب - على دولة الاسلام بتعطيل قدراتهم الفكرية والاقتصادية، إذا ما طال انقطاعهم في البادية. وذلك النص يعبر عن وضع دولة الاسلام، عند قيامها في المدينة، وحاجتها إلى احتياطي كبير من الجنود الذاتيين عن حياضها. ولهذا فإن وجود الأعراب، قوى الشدة القتالية، في المدينة سوف يجعل مهمة استنفارهم للجهاد سهلة وميسرة. ولذلك قيل: «لا تنقطع الهجرة ما قُتِل الكفار»^(٢).

وبما سبق يمكننا استنتاج أن الدعوة إلى الهجرة كانت تستهدف أولا تكوين مجتمع الامة الاسلامية الجديد، القائم على أسس قوية من الاستقرار والتحصن، والبعد ما أمكن عن الفردية والانزالية، كما استهدفت ثانيا، إعداد النواة القوية الأولى للجيش الاسلامي لممارسة مهامه في الجهاد ومقاتلة الكفار.

الاستعداد النفسى والسياسى لنشر الاسلام

وبعد أن اطمان الرسول (ص) على نجاح خطته لتكوين المجتمع الاسلامي القوي في المدينة، بدأ في تنفيذ مرحلة أخرى لبناء المجتمع الاسلامي الكبير وتوسيع نفوذه ليشمل العالم أجمع. وقد استتجنا ذلك مما كان يتناقله المسلمون على عهده (ص)، من أحاديث كقوله: يظهر المسلمون على جزيرة العرب وعلى فارس والروم وعلى الأعور الدجال^(٣). وقوله: إن الأرض ستفتح عليكم، وتكفون المؤونة فلا يعجز أحدكم أن يلهو بسهمه^(٤). ثم أن الرسول (ص)، كان يبحث الناس على الاكتساب من النسل ويقول: لا تزوجن عجوزا ولا عاقرا، فإنى مكاثركم الأمم^(٥). والنص السابق أيضا، يصور حالة دولة الاسلام في المدينة وحاجتها إلى زيادة عدد سكانها لمواجهة التحديات التي كانت تحيط بها من أعدائها، أعداء الاسلام. فهذه المرحلة التي نتحدث عنها تعد مرحلة تهيئة واستعداد نفسى وسياسى تستهدف رفع معنويات المسلمين وبث الثقة في نفوسهم ليكونوا أكثر قدرة وجسارة لنشر الاسلام وتوسيع نفوذه.

وقد بدأت تلك الجهود بإرسال السرايا حول المدينة بغية تأمين سلامة حدودها وتأكيد قوة المسلمين وسيادتهم فيها، وذلك بمواعدة القبائل المحيطة بالمدينة، على أن لا يغزوهم ولا يغزوا المسلمين ولا يمينوا عليهم أحدا^(٦). كما أن من

(١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٧٣.

(٣) ابن حجر: الاصابه، ج ٣، ص ٥٩٣.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٧.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٢١، ج ٣، ص ٥٠.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٤٢٧ - ٤٢٨، ج ٣، ص ٢٩٢.

ابن حبيب: للمعبر، ص ١١٠ - ١١١.

البلاذرى: الأنساب، ج ١، ص ٢٨٧.

ابن الحجاج: رفع الخلفاء، ورقة ٧٧.

أهداف تلك السرايا، إخضاع من يظهر تحدياً أو مقاومة لنفوذ الرسول (ص) في المدينة من القبائل العربية^(١).

ولأن الخطر العظيم على الإسلام في المدينة كان يأتي من قبل قريش، لذا فقد وجهت ضدها حملات حرية مركزة استهدفت - يادى الأمر - قطع طرق تجارتها مع الشام^(٢)، ومع العراق^(٣). حتى حصرتهم تلك الحروب وأتكت أموالهم^(٤). وقد أجبرهم ذلك على توقيع صلح الحديبية مع المسلمين^(٥)، والاعتراف بسلطانهم في المدينة^(٦)، ثم انتهت تلك المجاعة بعد فتح مكة سنة ثمان، بإسلام جميع قريش^(٧).

وعلى المستوى الدولى أو الخارجى بالنسبة لمنطقة نفوذ المدينة، وحدود الجزيرة العربية، بدأت مرحلة الاتصال بدول العالم، سياسياً، بإرسال الرسل إلى الملوك، يدعوون إلى الإسلام. وكتب إليهم رسول الله (ص)، كتاباً. واتخذ خاتماً من فضة ويختم به تلك الكتب^(٨). وكان خرج ستة نفر منهم في يوم واحد، وذلك في الحرم سنة سبع^(٩). ويعد ذلك الاتصال بالعالم، تحولا في مجريات السياسة العالمية، لظهور سلطة منظمة في الجزيرة العربية لها من القوة والسلطان ما يجعلها تكتب الملوك والعظماء من منبر الدعوة والارشاد. حتى أن بعض العرب - حينذاك - كانوا ينظرون إلى الرسول (ص) على أنه ملك يثرث^(١٠)، وحلمى العرب في الجزيرة، وملكهم^(١١).

التكيف في المجتمع المدني بالنسبة للمهاجرين

كانت أولى الصعوبات التي واجهت المهاجرين، هي محاولتهم التكيف مع المناخ السائد في المدينة، والذي وإن كان لا يختلف كثيراً عن مناخ الجزيرة العربية، إلا أن كثرة الزراعة في المدينة وقلة الأيدي العاملة - فيها يلدو - وهي اللازمة لإصلاح التربة وتصريف المياه^(١٢)، قد جعل من هواء المدينة - حينذاك - وبيثا. فاشتكى المهاجرون من الحمى

(١) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ٢، ص ٤٣٥، جـ ٣، ص ٦٩٧.

الواقدي: المغازي، ص ٤ - ٥. (الطبعة الأولى).

(٢) الواقدي: نفس المصدر، ص ١١. (الطبعة الأولى).

ابن كثير: البداية والنهاية، جـ ٣، ص ٢٤١ - ٢٤٨.

(٣) ابن كثير: نفس المصدر، جـ ٣، ص ٢٤٨ - ٢٥٢.

(٤) الاصفهاني: الأغصان، جـ ٦، ص ٣٧٥.

(٥) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ٤، ص ٨٥٥.

الاصفهاني: المصدر السابق، جـ ٦، ص ٣٧٥.

(٦) ابن اسحاق: المصدر السابق، جـ ٤، ص ٨٥٥.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، جـ ١، ص ٤١.

ابن كثير: المصدر السابق، جـ ٤، ص ١٦٤ - ١٦٩.

(٨) ابن سعد: الطبقات، جـ ١، ص ٢٥٨ - ٢٦١.

ابن حجر: الإصابة، جـ ٧، ص ٣٧٧، جـ ٣، ص ٤٩٥.

(٩) ابن سعد: المصدر السابق، جـ ١، ص ٢٥٨.

(١٠) البلاذري: فتوح البلدان، جـ ١، ص ٢٦ - ٢٧.

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ١، ص ٤٣.

(١٢) ذكر أن الرميد، الذي بنى على أرضه مسجد الرسول (ص)، كان فيه ماء مستجل. فسيره حتى ذهب، والمستجل عشى ماء

المطر. (انظر: الديار بكرى: تاريخ الخميس، جـ ١، ص ٣٤٣).

يجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ومرض كثير منهم ^(١). وكان أهل البادية أكثر المهاجرين تضايقا وشكوى من هواء المدينة ومنهم من استأذن الرسول (ص) في سكنى البادية ^(٢). وذكر أن رهطا من عكل وعربة، أتوا النبي (ص) فقالوا: يا رسول الله إنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف، وإنا استوخنا المدينة، فلمرهم النبي (ص)، بذود وراع وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من البياها ^(٣).

على أننا نجد - فيما بعد - أن المهاجرين أصبحوا أكثر تكيفا وتعودا على جو المدينة، وذلك بعد اتساع العمران في أرجائها وطول الإقامة بها، بالإضافة إلى ما ورد من دعاء عن الرسول، بأن يجب الله إليهم المدينة ويصححها، وأن تنقل حماها إلى الجحفة ^(٤). ولذلك ألف الناس ذلك الطقس واستطابوا هواءه وفضلوه على ما سواه ^(٥). وننقل على ذلك بما حصل لأحد المهاجرين بعد أن نفاه ابن الزبير مع من نفاه من بنى أمية عن المدينة إلى الشام. فلما طال مقامه بها قال أحياتا بمن فيها لربوع المدينة ^(٦).

وقد صاحب ذلك التكيف مع المناخ تكيف اجتماعي وتقبل شبه تام شمل سكان ذلك المجتمع المتعدد الألوان والأشربة. وكان للرسول (ص) دور كبير في حصول ذلك التكيف، فهو المعلم وهو الوجه والعامل على صهر عادات

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٤٢٦ - ٤٢٧.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ٢٧١.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ١٣٩.

(٣) وكان بعضهم يقول: هم ناس من سليم، ومنهم عربة وناس من ببيعة.

(٤) انظر الطبري: جامع البيان، ج ٦، ص ٧٠٩ - ٧٠٧.

(٥) ابن كثير: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٢١.

الطبري: التعريف، ص ١٥.

السمودي: الوفاء، ج ١، ص ٥٦. وما يدل به أيضا على أثر العمران في تصحيح هواء المدينة، ما ذكر عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «وقد ملنا المدينة، وهي أوبأ أرض الله. قالت: فكان يطحان يجرى نجيلا، يبنى ماء». (انظر: الطبري: المصدر السابق، ص ١٥). ويدون اتهام المهاجرين بنظافة المدينة جعلهم يكثر من إحراق البخور أو أجوانها. وفي ذلك ذكرانه قدم على عمر بن الخطاب بسيف عود فلم يبع الناس، فقال: جروا به السجدة، يتبع به المسلمون. (انظر: ابن رسته: الأهل والقبيلة، ج ٧، ص ٦٦). وقد ذهب بعضهم في قوله هذا، بأن العطر والبخور من الرائحة الطيبة إذا كان في المدينة، أضاعف ما يوجد له في غيرها من البلدان. (انظر: ابن رسته: نفس المصدر، ج ٧، ص ٥٩).

الجحفة: منزل بالقرب من مكة. واشتق اسمها من الجحيف، وهو اقتلاعك الشيء، واستصاالك إياه. وسميت الجحفة، لأن السيل يجفف أهلها، أي القلهم فذهب بهم. (انظر: ابن دريد: الاشتقاق، ص ٣٠٨).

(٥) الأصفهاني: الأغاني، ج ١، ص ٣٩.

(٦) وما قال:

فيا وهمل زال العقيق وحاضره	ألا ليت شرى هل تغير بعدنا
أراهض خرم من قرشي تاركه	وهل برحت بطحاء غير محمد
وحض الحوي من ولئاس سائره	لهم متبى حتى وصغر متبى

(انظر: الأصفهاني: نفس المكان). على أن ذلك لا يبنى في الواقع، أن هواء المدينة قد تغي تماما. فقد فكر وجود الحمى بالمدينة، حتى سته تسع من الهجرة. (انظر: ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٥٧٢ - ٧٣).

الجميع في قالب إسلامي واحد^(١). وقد ظهر ذلك في دعوته إلى توحيد آداب المائدة^(٢)، وآداب السلوك والمجالس^(٣)، وغير ذلك من العادات والتقاليد الإسلامية. ويمكن أن أراءد الزيادة والإطلاع أن يرجع إلى كتب الفقه والحديث كالموطأ للمالك، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، وسنن أبي داود وغيرها، ففي أبوابها أحاديث كثيرة يستنتج من دراستها صورة ما كان عليه المجتمع المدني من تقاليد وعادات، على اعتبار أن الرسول (ص)، كان هو القدوة الحسنة في ذلك المجتمع وما كان يأمر به كان يتبع بصفة عامة. كما أننا سنشير إلى بعض هذه العادات، خلال البحث.

ولو تناولنا حديثاً لعائشة - كنموذج لما ذكرنا - روت فيه عن رسول الله قوله: «عشرة من الفطرة، قص الشارب واعفاء اللحية والسواك، والاستشقاق بالماء وقص الأظفار، وغسل البراجم، وتنف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء يعني الاستجاء به^(٤)»، لا يمكننا تتبع ذلك التطور في التقاليد وحقيقة التكيف الاجتماعي على عهد رسول الله (ص)، فالذي نعرفه أن عادة الغسل بالماء بعد قضاء الحاجة كانت عادة شائعة في أهل المدينة قبل الهجرة^(٥). ويقال إنهم اكتسبوها عن جيرانهم اليهود^(٦).

الصعوبات الاجتماعية والاقتصادية الناجمة عن الهجرة

أولى الصعوبات الاجتماعية، التي واجهت المهاجرين، كانت مسألة الحصول على مساكن ملائمة للسكنى. وقد نزل بعضهم على بيوت الأنصار بقاء^(٧). ثم ضرب الرسول (ص)، في المدينة الخيام، في صحن المسجد لسكنى الوفود خلال تلك الأزمة^(٨). وعمل على تشجيع البناء ودعى بالبركة لمن باع عقاراً أو داراً، وجعل ثمنها في مثلها^(٩).

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٥٤.

(٢) ابن حجر: نفس المكان.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٤١.

(٤) أبو داود: السنن، ج ١، ص ١٤. (القاهرة، ١٣٥٤هـ).

(٥) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٩١.

(٦) عن عويم بن ساعدة أن النبي (ص)، قال لأهل قباء: «إن الله قد أحسن التناء عليكم في كتابه العزيز. فقال: فيه رجال يجيرون أن يطهروا إلى آخر الآية. ما هذا الطهور؟ فقالوا: ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود كانوا يسلون أدبارهم من الغائط، فغسلنا كما غسلوا.» (انظر: المطرى: التعريف، ص ٤٩).

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٢٨ - ٣٤١.

ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٣٧.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ١٧٣ - ١٧٤.

السهيلي: فروع الأئمة، ج ٢، ص ٢٢٠ - ٢٢١.

البلاتري: فتوح البلدان، ج ١، ص ١.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥ - ٤٦.

(٩) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٥ - ٤٦.

كما حلت مشكلة النقص في وجود مساكن ملائمة لكثير من الشباب العزاب بايجاد سكن خاص بهم كان يسمى بيت العزاب^(١)، وقيل بيت الغربة^(٢). ويقول ابن سعد: ونزل العزاب من أصحاب رسول الله (ص) على سعد بن خيثمة^(٣). أما الصعوبات الاقتصادية، فقد كانت أعضل حالا، وقد غثلت في ضرورة توفر الطعام الكافي للمهاجرين. حيث كانت تمر على أهل المدينة أوقات لم يكن طعامهم فيها سوى التمر والماء، وأحيانا خبز الشعير^(٤). وهي أوقات كانت بمثابة الابتلاء والاختبار من الله تعالى لمعرفة قدرة المسلمين ومدى تحملهم. كما قال تعالى: «ولنبليكم بشيء من الخوف والجوع ونقص في الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين»^(٥).

وقد أشرك الرسول (ص)، أهل المدينة في مسئولية العمل على تخفيف حدة ما كان يمر على المدينة من أيام يشتد فيها الجوع ونقص الثمرات، وذلك حين نهى، في وقت من الأوقات، عن ادخار لحوم الأضاحي لأكثر من ثلاث ليال، وأمر بالتصدق بما بقي من لحومها^(٦)، وذلك من أجل مساكين قدموا المدينة، وقت الأضاحي، ورأى ضرورة كفالة معيشتهم وسد حاجتهم^(٧).

ولما كثرت الناس بالمدينة، قال الرسول (ص): «يرحم الله رجلا كفانا قومه». فقام سبيع بن نصر فقال: من كان ههنا من مزينة فليقم، فقامت حتى خفت للمجالس. فقال رسول الله (ص) يرحم الله مزينة^(٨). «وقد أنب الرسول (ص)، صاحب حائط في المدينة، دخله أحد المهاجرين، وكان جائعا، فأكل منه فضربه صاحب الحائط، فقال له الرسول (ص): «ما علمته إذ كان جاهلا ولا أطعمته إذ كان جائعا»^(٩). ومع ذلك، فإن الصحابة كانوا يتفقدون بعضهم البعض، ولا يألون جهدا في سبيل تقديم ما يستطيعون تقديمه لآخوانهم إذا عرفوا حالتهم^(١٠). كما أن معظم أصحاب النخيل، من أهل المدينة، كانوا يبيون شيئا معلوما من نخيلهم، يعرف باسم العرايا، وهي قد تكون نخلة أو نخلتين^(١١).

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٣٠، ٣٤١-٣٤٢.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ١٩٧.

(٢) الديلم بكري: تاريخ الحصن، ج ١، ص ٣٣٦.

(٣) الطيفات، ج ٣، ص ٢٢٩. والعزاب أو العزب: يقال تعزب الرجل، ترك النكاح وكذلك المرأة. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ٧٦٣).

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٧٠٣-٧٠٤.

ابن كثير: للمصدر السابق، م ٢، ج ٤، ص ٩٩-١٠٠.

ابن النجار: اللذة، ص ٤٩-٥٢.

(٥) البقرة: ١٥٥.

(٦) مالك: للوطأ، ج ٢، ص ٤٨٤-٤٨٥.

(٧) مالك: نفس المكان.

(٨) ابن خياط: الطيفات، ص ٦٤-٦٥.

ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ١٥.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٦٥.

(١٠) يروى أن رجلا من الانصار يكنى أبا شبيب قال لسلام له قصاب: أجعل لي طعاما يكفي خمسة فأتى أريد أن أدعوا النبي (ص)، فجلس خمسة. فأتى قد عرفت في وجهه الجوع، وقد قفل الغلام ما أمر به فدعاهم الرجل وشاركهم أحد الغربة طعامهم فكتفاهم جميعا. (انظر: البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٥١).

(١١) البخاري: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٦-٦٧.

وكان الرسول (ص)، قد رأى أفضلية الحد من تدفق المهاجرين، لمواجهة تلك الصعوبات. فقد ذكر أنه حين قدم وفد مزينة، سنة خمس من الهجرة، وعددهم أربعمائة، جعل لهم الرسول (ص)، الهجرة في دارهم. وقال: أنتم مهاجرون حيث كنتم فارجعوا إلى أموالكم، فرجعوا إلى بلادهم^(١). وبعد فتح مكة أسقط الرسول (ص)، وجوب الهجرة إلى المدينة وقال: «لا هجرة بعد الفتح»^(٢). بمعنى أن الرسول (ص)، لم يقفل باب الهجرة كلية، بل دليل قوله صلى الله عليه وسلم، في حديث آخر: «لا تنقطع الهجرة ما قُتِل الكفار»^(٣) أو كما قال: لا هجرة، ولكن جهاد ونية، فإذا استقرتم فاتقروا^(٤).

تضايف الجهود في العمل

كان لتعدد الكفاءات والمواهب في المدينة على عهد الرسول (ص)، ميزة عظيمة، حظيت بها دون سواها من المدن، مما أعطاهما قدرة كبيرة على الحركة والتفاعل السريع مع الأحداث. وقد حرص الرسول (ص)، على توظيف جميع تلك الطاقات والاستفادة منها في مجالات خارجية وداخلية، لتحلم أمور الدولة السياسية والاجتماعية.

ونجد أن الرسول (ص) في المجال السياسي، عند اختياره لمبعوثيه السياسيين إلى ملوك العالم، لم يقصر تلك المهمة في رجال قبيلة ما أوفى قبائل معروفة، حتى ولو شهد لتلك القبيلة أو غيرها بالتجربة السياسية، كغريش^(٥)، أو ثقيف^(٦)، مثلاً. بل عمد (ص) إلى انتقاء رجاله من بين عدة قبائل منها قريش وضمره، وكتب، ولخم، وأسد خزيمه، وبسيلة، وحضرموت، وبنى عامر وغيرهم^(٧).

وقد أظهر أولئك المبعوثون، اعتماداً جيداً لاناجاح مهامهم. فذكر أن كل رجل منهم أصبح يتكلم بلسان القوم الذين بعث إليهم^(٨).

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٩١.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٠٣ - ٤٠٤.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٧٣.

(٤) أبو داود: السنن، ج ٣، ص ٧.

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٣٩.

(٦) أنظر سليمان (حسين محمد): ثقيف من صدر الإسلام حتى سقوط الخلافة الأموية، (رسالة لنيل درجة الماجستير - كلية الآداب

- جامعة القاهرة، ١٩٧٧م)، ص ٣٠ - ٣٥.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٨ - ٢٦٦.

ابن حبيب: المحبر، ص ٧٥ - ٧٦.

(٨) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٥٨.

كما حرص الرسول (ص)، أيضا، على أن تكون وظائف الشؤون الداخلية، كالإمارة على المدن، والأقاليم والصدقات والغنائم وغيرها، حقا مشاعا بين جميع القبائل والطبقات^(١).

وكان المجتمع المبني يقدر ذلك الحرص من رسول الله (ص)، بأن يفسح المجال في العمل لكل قادر أيا كانت طبقته أو جنسه، ذكر أن الرسول (ص) أراد أن يعمل له منبرا من الخشب فقال العباس بن عبد المطلب: إن لي غلاما يقال له كلاب، أعمل الناس. فقال: مره أن يعمل^(٢).

الترابط والتعاون في المجتمع المدني ومظاهر ذلك

اتسمت الحياة الاجتماعية بين أفراد المجتمع المدني، ترابط وتعاون وثيق، سدها ولحمته الاسلام، الذي استطاع - في مدة وجيزة - أن يجمع بين المهاجرين والأنصار، مع تعدد ميولهم وتقاليدهم في إطار واحد.

وكان من مظاهر ذلك الترابط والتعاون، الاحترام المتبادل. فكان على المسلم أن يتزحزح أخيه المسلم إذا دخل عليه، حتى ولو كان في المكان سعة^(٣). كما أنه لم يكن للمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال^(٤). وكانت صلة الرحم من أبرز الخلال الحميدة في ذلك المجتمع. واعتبر بر الوالدين ورعايتها، إذا ما كانوا في حاجة إلى تلك الرعاية، أعظم من الجهاد في سبيل الله^(٥). وكان الرسول (ص)، قد رد بعض الصحابة من أجل أمهاتهم وأسقط عنهم الجهاد^(٦).

ولقد كانت عوامل المحبة والتصافح في ذلك المجتمع ويعده عن الغل والشحناء كثيرة^(٧). ولعل العامل الرئيسي في انتشار المحبة وقلة ما كان يعانيه من مشاكل سلوكية اجتماعية، أنه لم يكن ينظر إلى الأخطاء في المعاملات بمنظار الحقد والكراهية، فتضخم على حساب قطع دابرها.

ولدينا بعض المواقف السلوكية التي تلقى بعض الضوء على ما ذكرنا. منها ما ذكر أن أعرابيا دخل المسجد فكشف عن عورته ليبول فصاح الناس به، حتى علا الصوت، فقال الرسول (ص): اتركوه فتركوه، فبال. ثم أمر رسول الله (ص)، بذيئوب من ماء، أي دلو، فصب على ذلك المكان^(٨). وفي هذا الصدد ماذكر أن الرسول (ص)، يوم بدر،

(١) ابن حبيب: المصدر السابق، ١٢٥-١٢٨.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٢٨، ج ٣، ص ٤١٧.

(٢) السهوي: الوفاء، ص ٣٩٣.

(٣) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٦٢٩-٢٧.

(٤) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٩٠٧.

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٣٩، ج ٤، ص ٩.

(٦) ابن حجر: نفس المكان.

(٧) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٠٧-٩٠٨.

(٨) مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ٦٤-٦٥.

كان يعد صفوف أصحابه فمر بسواد بن غزية، وكان خرج عن الصف، فقطعه في بطنه بالقدح وقال: استوياسواد. فقال: يارسول الله أوجعتني. فكشف رسول الله (ص) عن بطنه في الحال فقال: استغف (١).

ومن المظاهر العديدة الأخرى لترابط مجتمع المدينة، الشيع بروح التعاليم النبوية التي اعتبرت المؤمنين في توادهم وتراحيمهم كالجسد الواحد، حرص الناس على إعادة المريض والدعاء له (٢).

وكان تبادل الهدايا، قيبا بينهم، يعد تعبيرا عن مدى ما بينهم من محبة واحترام. ولم يكن ينظر إلى ثمن أو قيمة الهدية (٣). وهي قد تكون لباسا (٤)، أو فاكهة (٥)، أو طعاما (٦).

ومع أن يوم الخندق، كان يوما عصيبا على أهل المدينة، للدرجة أنهم كانوا يشدون الحجارة على بطونهم من الجوع، أثناء حفر الخندق (٧)، إلا أن ذلك لم يكن يمنع الشخص منهم عن أن يقتسم مع رفاقه ما كان يأتيه به أهله من ثمر أو خبز على قلته (٨). وكان أحد الصحابة قد رأى ما برسول الله صلى الله عليه وسلم، وأصحابه من أثر التعب والجوع فاستأذن إلى بيته وطلب من امرأته أن تذبح عنقا صغيرة، كانت كل ما عندهم، وأن تعد ما بقي عندهم من خبز الشعير. ففعلت ثم أتى به وقدمه لرسول الله فأكل منه ودعى أصحابه عليه، لياكلوا (٩).

وقد أصبح لدعوات الطعام والولائم في المجتمع المدني، معنى يعبر به عن المحبة والتقدير. وكان الرسول (ص) يلي كثيرا من هذه الدعوات مع أصحابه (١٠). وكان أفضل شيء يقدمه صاحب البيت لزياره هو الطعام (١١). وكان بعض الأنصار يحملون كل يوم قصاع الثريد إلى النبي (ص) يتناوبون ذلك بينهم، إلا سعد بن عبادة فإنه ما كان يقطع جفنته في كل ليلة إلى دار أبي أيوب فيدعو النبي (ص)، أصحابه فيأكلون (١٢).

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، ٢، ج ٣، ص ٢٧١.

(٢) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ١٤٤، ٤٨٨، ج ٢، ص ٢٦، ج ٣، ص ٢٤١ - ٢٤٢.

(٣) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٩٠٧ - ٩٠٨، ٩٩٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤١٧.

ابن قدامة: الاستيعاب، ورقة ٢٣.

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٣، ٣٠٦، ٤١٧.

(٥) ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ٢٣.

(٦) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٩٦.

(٧) ابن كثير: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤، ج ٣، ص ٩٩ - ١٠٠.

ابن النجار: الغرة، ص ٤٩ - ٥٢.

(٨) ابن كثير: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤، ج ٣، ص ٩٩ - ١٠٠.

ابن النجار: المصدر السابق، ص ٤٩ - ٥٢.

(٩) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٠٣.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٢، ص ٤، ج ٣، ص ٩٧.

(١٠) مالك: الموطأ، ج ١، ص ١٥٣.

ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٣٣٣.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٦٨.

(١٢) ابن النجار: الغرة، ص ٥٦.

علاقات المصاهرة بين قريش والأنصار

من أبرز الروابط الاجتماعية بين قريش والأنصار بالمدينة رابطة المصاهرة، وقد كان لها إرهاديات في الجاهلية. فقد ذكر أن هاشم بن عبد مناف، كان يختلف إلى الشام في التجارة، فإذا مر بيثرب نزل على عمرو بن زيد بن لبيد، وكان صديقاً لأبيه وله، فنزل به في سفره وقد انصرف من متجره فرأى ابنته سلمى بنت عمرو، فأعجبته، فخطبها، فانكحه ابها^(١). وقد كان من الأوس والخزرج في الجاهلية من قدم مكة وتزوج بها وحالف قريشاً^(٢). وقد نمت رابطة المصاهرة تلك بعد الهجرة، واتسع نطاقها بين القبيلتين. وقد شملت بنى هاشم مع بنى عمرو ابن عوف من الأوس^(٣)، وبنى عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار^(٤)، وبنى تميم مع بنى امرئ القيس بن الخزرج^(٥)، وبنى الحنبل مع بنى عدى^(٦). كما شملت كثيراً من البطون غير ما ذكرنا^(٧).

علاقات المصاهرة بين قريش والقبائل المهاجرة

كان لقريش صلات قديمة ومخالفات واسعة مع بعض القبائل العربية. وتعد قبيلة تميم في مقدمة القبائل العربية التي لها علاقات وثيقة وقوية مع قريش^(٨). ويرجع سبب ذلك إلى دور تميم المرموق المرتكز على قوة بنى تميم وخدماتها

(١) البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ٦٤.

(٢) ومن ذكر من أولئك: عبيد بن عمرو بن بلال بن أبي الحرياء بن قيس بن مالك ابن سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج، وكان قدم مكة في الجاهلية وأقام بها وتزوج أم أيس، أنحو أسامة بن زيد لأمه. ثم نقلها إلى يثرب فولدت له أيمى، ثم مات عنها فرجعت إلى مكة فتزوجها وولد بن حارثة فولدت له أسامة. (انظر: ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٩٢-٩٣). وكان أبو جابر وجنادة وهو سفيان، من بنى زريق، قد حالف معمر بن حبيب الجمحي، وأقام بمكة ثم أسلم وهاجر إلى الحبشة ثم قدم هو وأبناه جابر وجنادة في السفينتين من أرض الحبشة. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢١١). وانظر أيضاً: ابن اسحاق: المسيرة، ج ٢، ص ٣١٨-٣١٩، ابن حبيب: الشفق، ص ٣٢٦.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٨.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٧٢.

(٤) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٨.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ١٠-١٢.

(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٦٩.

ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ٢٤.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٨٠.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٣٢، ج ٣، ص ٦٦٢.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٦٤.

ابن حبيب: المجرى، ص ١٦٩.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٦١٢، ٦١٣، ٦٦٩-٦٦٨، ج ٤، ص ١١-١٢.

لحماية تجارة قريش الخارجية^(١). وقد ذهب كستر إلى القول بأن فريقاً من رجال تميم كانوا يعدون ضمن سياسى مكة، يساهمون في إدارتها كما ساهموا في ازدهار نفوذها وهيبتها في المجتمع القبلي، وكان ذلك وفق نظام خاص، وذلك النظام هو نظام الحمى^(٢).

والذي نراه، أن قريشا كانت تحافظ على صلاتها مع بنى تميم لما كان لهم من منزلة لدى الفرس، إذ كان لهم الحق في الانتجاع والميرة في بلاد الفرس^(٣) وقد شعرت قريش، بحيلتها التجارية، أن من مصلحتها أن تكون علاقاتها مع فارس جيدة لضمان تجارتها بين الشام واليمن وفتح أسواق فارس أمام تجارتها.

وكما كان لتمييم ذلك الدور في حياة قريش، فإن غفارا تمد إحدى القبائل التي كانت قريش، قبيل الاسلام، تحافظ على أن تظل العلاقات القائمة فيما بينهم، قوية وسلمية، حيث أن غفارا كانت من طريق تجارة قريش إلى الشام^(٤).

ومما سبق نرى أن علاقات قريش مع القبائل العربية، في الجاهلية، كانت تقوم - بالدرجة الأولى - على مصالح اقتصادية. ويدل أيضاً على ذلك، ما نجده عند دراسة عائلات قريش في الجاهلية. مثل حلفها مع الأحابيش، وهم بنو الحارث بن عبد مناة بن كنانة، وبنو المصطلق، والحيا بن سعد بن عمر، وبنو الهون بن خزيمة. إذ نجد أن دوافع ذلك الحلف كانت الرغبة في دعم قوة قريش والحفاظ على هيبتها، لما لها من أهمية وثقل تجاري، في المنطقة^(٥). ويدخل في هذا الباب أيضاً، حلف الفضول. فقد ذكر أن من أسبابه أن ليس بن سعد البارقي، من الأزدي، قدم مكة بتجارة فاشتراها أبى بن خلف الجمحي ثم ظلمه، فتداعت قبائل قريش إلى حلف فتعاقدوا وتعاهدوا على ألا يجلدوا بمكة مظلوماً من أهلها وغيرهم، ممن دخلها من سائر الناس إلا أقاموا معه فكانوا على من ظلمه حتى ترد عليه مظلمته^(٦).

(١) ابن حبيب: المصدر السابق، ص ٢٦٤ - ٢٦٥،

كستر: مكة وحمى، ص ١٧ (ترجمة الجبوري، بغداد، ١٩٧٥م).

(٢) المرجع السابق، ص ١٧. والحمى لغة: من فعل حس الرجل في الدين، أي تشدد. والحمى: قبائل من العرب منهم قريش كلها، وخزاعة وكل من ولدت قريش من العرب، وكل من نزل مكة من قبائل العرب. وقد شددوا على أنفسهم في دينهم وخاصة في مسالك الحج. (انظر: ابن حبيب: المصدر السابق، ص ١٧٩ - ١٨٠، وانظر أيضاً: المعجم الوسيط، ج ١، ص ١٩٦).

(٣) ابن خلدون: تلويح، ج ٤، ص ١٦٨ (تحقيق الأمير شكيب أرسلان).

(٤) ابن حجر: الإصالة، ج ٤، ص ٦٢ - ٦٤.

(٥) ويمكننا استخلاص ذلك من قول ابن حبيب: بأن الذي بدأ حلف الأحابيش رجل من بنى الحارث بن عبد مناة بن كنانة، هبط مكة فباع سلعة له ثم أوى إلى دار بني حزم فاستقى، فخرجت إليه امرأة من قريش، فقال: هلا كنت أمرت بعض الحفلة؟ فقالت: تركنا بنو بكر نعلما. فخرج الرجل حتى أتى بني الحارث بن عبد مناة فقال: يا بني الحارث أكلت قريش لبني بكر، فإن كان عندكم نصر فنصر. فقالوا: اذهبوا أنصركم بني المصطلق والحيا بن سعد بن عمرو. فركبوا إليهم فجازوا بهم، وسمعت بهم بنو الهون بن خزيمة فركبت معهم. فخرجوا حتى اجتمعوا بذي بذي حيشي، وهو جبل بأسفل مكة على ستة أميال منها، فتحالفوا بالله قاتلين: إنا ليد تهد الهد ونغتن الدم ما لرسى حيشي. (انظر: المتفق، ص ٣٧٥ - ٣٧٧).

(٦) ابن اسحاق: الميرة، ج ١، ص ٨٧.

ابن حبيب: المتفق، ص ٣٤٣.

يجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وبما نراه، أن حلف قريش مع ثقيف ودوس كان من أسبابه، رغبة قريش في بسط نفوذها الاقتصادي على الطائف^(١).

وكان لتلك العلاقات بين قريش والقبائل العربية في الجاهلية دور كبير في سرعة حدوث عملية التمثيل والانصهار في المجتمع المدني، إذ اتسعت دائرة مصاهرة قريش، فشملت عددا كبيرا من القبائل المهاجرة، فعمل ذلك - ولا شك - على إيجاد تلاحم أكثر بين أفراد المجتمع المدني، لما لصلته الرحم من أهمية كبرى في الرابطة الأسرية، إذ كان ابن أخت القوم يعتبر منهم^(٢). وكان ينظر إلى الخال على أنه بمنزلة الوالد^(٣).

ومن القبائل التي تم بينها وبين قريش صلات مصاهرة بعد الإسلام في المدينة، هي كل من: بنى أسلم^(٤)، وبنى خثعم^(٥)، والأشعرين^(٦)، وطى^(٧)، وبنى هلال^(٨)، بلي^(٩)، وبنى حنيقة^(١٠)، وبنى عبد القيس^(١١)، ومزينة^(١٢)، وبنى تميم^(١٣)، وبنى النخل^(١٤)، وثقيف^(١٥)، وسليم^(١٦)، ومحمدان^(١٧)، وضمرة^(١٨)، وبنى غفار وغيرهم^(١٩).

(١) ابن حبيب: نفس المصدر، ص ٢٨٠.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٤٢١.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٧.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٩٥.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٧٢ - ٧٣، ج ٣، ص ٤٧٢، ٤٨٠، ٤٨١.

(٦) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤٠٨.

(٧) ابن حبيب: المصدر السابق، ص ٣٠١ - ٣٢٥.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

(٩) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٢٣٦ - ٢٣٧.

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٢.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٨١.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

(١٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٤١.

(١٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤٦ - ٥٤٧.

(١٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٧٣.

(١٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٥٩.

(١٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٧٨.

(١٧) ابن حبيب: لتقم، ص ٣٠١ - ٣٢٥.

(١٨) ابن حبيب: نفس المكان.

(١٩) ابن حبيب: نفس المكان.

(٢٠) ابن حبيب: نفس المكان.

(٢١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٧١.

العلاقات الاجتماعية بين الأنصار وسائر المهاجرين

لم تكن علاقة الأنصار بغيرهم من المهاجرين وليلة الهجرة فحسب، إذ سبق ذلك قيام علاقات نسبية وسياسية مع كثير من القبائل العربية^(١). وقد اعتبر الزبيرى، بنى ساعدة، وهم من الخزرج، من أبناء محبة بن كنانة بن خزيمة^(٢)، وهو زعم، وإن لم نسلم بصحته، إلا أنه يعطى فكرة عن وجود قرابة قد تكون مصاهرة بين بنى كنانة بن خزيمة وبنى ساعدة، وهي قرابة وإن شابها شيء من الغموض، إلا أنها، - فيما يبدو - كانت وثيقة وعميقة.

وقد قامت بين الأنصار وأفراد القبائل المهاجرة في المدينة علاقات نسبية ومخالفات فردية^(٣). كالعلاقات مع بنى الليث^(٤)، وبنى نعيم^(٥)، وجهينة^(٦)، ويلى^(٧)، وسدوس^(٨)، ومع بني عيس بن بغيض من غطفان^(٩).

ونحب أن نشير هنا إلى أن علاقة الحلف في المدينة لم تكن تعنى الرغبة في الحصول على سند قوى يكون بديلاً لقبيلة الحليف البعيدة عنه، ذلك أن كثيراً ممن ذكرنا على أن لهم علاقة مصاهرة أو حلف مع الأنصار في المدينة، بعد الهجرة، كان لقبائلهم وجود قبلى في المدينة نفسها، بل إننا نجد أن أحد الخزرجيين، من بنى جشم بن الخزرج، قد حالف بطناً آخر من الخزرج، هم بنى بياضة^(١٠).

المجالس والأندية العامة

لقد عايش الرسول (ص)، في مجتمعه السابق بمكة، نظماً وتقاليدها متطورة، كانت ثمره اتصال أهل مكة التجاري بالعالم الخارجى، كالحبشة واليمن وغيرها^(١١)، ولعل أبرز تلك التأثيرات كان بناء دور خاصة تعرف باسم النادى أو الندوة^(١٢)، تناقش فيها أمورهم، فيما بينهم، وفيما أرادوا من نكاح أو حرب^(١٣). وقد اتخذ الرسول (ص)، مع مبدأ

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٨٩ - ٢٩٠، العلوى: أحوال مكة والمدينة، ورقة ١١٣، ١٢٠،

الزبيرى: نسب قريش، ج ١، ص ١٠.

(٢) نفس المكان.

(٣) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٧٧.

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٨٦.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٤٧.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٧٤٥.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٧١ - ٤٧٢.

(٩) ابن خياط: الطبقات، ص ٤٨ - ٤٩.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٦٦.

(١١) ابن حبيب: للمتحقق، ص ١٨.

(١٢) ابن حبيب: نفس المكان.

(١٣) ابن حبيب: نفس المكان.

مجمع للمعية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

هجرته إلى قباء، مجلسين، أحدهما لسكنه والآخر يجلس فيه إلى الناس^(١). ولا انتقل إلى المدينة من قباء، صرنا نسمع بمجلس رسول الله^(٢). وكان مقره هذه المرة في المسجد، إذ يعقد ليلاً، لتفقد أحوال الصحابة^(٣).

وقد يجلس الرسول (ص)، مع أصحابه أوقاتاً، يباسطهم ويأزحهم^(٤). وكان من الصحابة رجل يلقب حمار، كان يضحك رسول الله (ص)، يمدى له المكة من السمن أو العسل، ثم يحى، بصاحبها فيقول: اعطه الثمن يا رسول الله^(٥).

وكان للأنصار مجالس للسمر والتر ويح^(٦)، تعرف بهم^(٧). وقد أقرها الرسول (ص)، على أن تكون بعيدة عن البذاء ومسابة الناس^(٨). وكان حسان بن ثابت، يجلس إلى أطلمه، فارغ، ويجلس معه أصحاب له ويضع لهم بساطاً يجلسون عليه، يتطارحون شجون الحديث ويتبادلون فنون الشعر^(٩).

كما كان للأنصار أمكنة خاصة لتداول الرأي والمشورة في الأمور الهامة والعظيمة، وتسمى السقيفة^(١٠). كما كان لسائر المهاجرين من القبائل مجالس خاصة للسمر وتطارح الحديث، وكان الرسول (ص)، يقف عليها ويأزحهم^(١١) ريشحك معهم.

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ١٩٧.

(٢) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٦٨، ٢٤٣.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٣.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٨٣.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٥١-٣٥٢.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢١.

(٧) الخزازي: الدلائل السمعية، ورقة ٢٠١.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٧١.

(٩) الأصفهاني: الأختي، ج ٤، ص ١٦٥.

(١٠) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ١٠٧١.

ابن كثير: المصدر السابق، ج ٦، ص ٣٠١. السف، بالفتح، غياه البيت، والجمع سف. والسقيفة. كل بناء سقت به صفة أو شبهها، مما يكون بارزاً. (انظر: ابن سيدة: المحكم، ج ٦، ص ١٤٧).

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٥٧.

الباب الثاني

التنظيم السياسي الإداري والاجتماعي للقبائل خلال العصر النبوي

● مراحل التنظيم

● تخطيط المدينة ومنازل القبائل فيها خلال العصر النبوي

الفصل الأول

مراحل التنظيم

- مقدمة عن مراحل التعليم
- التنظيم العشائري
- التنظيم الجبلي
- عصبة الوطن أو الأرض

مقدمة عن مراحل التنظيم

ذكر أن النبي (ص)، لما نزل على كلثوم بن الهدم بقاء، بعد هجرته، نادى كلثوم غلامه نجيبا، فتفاهل النبي (ص) باسمه وقال: أنجحت يا أبا بكر^(١). والعبارة التي جاءت عن الرسول (ص)، توحى بها كان في ذهنه من عمل على توطيد أمر الإسلام وتأسيس كيانه في المدينة، وهو الذي لا ينطق عن الهوى. ولذلك فإن الرسول (ص) - بمكة - كان رسولا فحسب، ولكنه بعد أن انتقل إلى المدينة، أصبح كذلك رئيس دولة، يطبق ما يسنه الله من الأنظمة المالية والقانونية والإدارية والعسكرية^(٢).

ومن أهم الطم التي أوجدها الرسول في المدينة، تنظيم القبائل العربية، سياسيا واجتماعيا واقتصاديا^(٣). وقد قامت تلك التنظيمات في أساسها، على القبيلة كوحدة رئيسية وفعالة في النشاط العام، وخاصة في الأمور السياسية والحربية. وهذه التنظيمات كانت على شكل مراحل ثلاث، بدت بصفة عامة، وكأنها مراحل انتقالية تتدرج بالقبائل العربية في ثقلات معروفة ومدرسة، كان هدفها النهائي وضع العرب أمام مسئولية تأسيس الدولة الإسلامية^(٤). غير أنها كانت، في الواقع، تتداخل مع بعضها، حسب الظروف والأحوال. وذلك معناه أن الهدف من تطبيق تلك التنظيمات، بذلك الشكل، كان تعويد القبائل عليها، وجعلها في محل اختبار وامتحان، لمعرفة مدى تقبل المجتمع لها ولإمراقبة رد الفعل لديهم^(٥). ومن أجل ذلك لم يصل إلى علمنا أن الرسول كان يفرض تلك الأنظمة ويلزم الآخرين باتباعها. وتدل على هذا، بما حصل من أحداث اجتهادية في غزوة ذات السلاسل سنة ثمان من الهجرة، حين أمر

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٥٥٢.

(٢) انظر: القرآن الكريم، في أماكن متفرقة وخصوصا السور المدنية. وانظر أيضا: علي (سيد أمير): مختصر تاريخ العرب، ص ١٨ (الترجمة العربية لمفيت البجلي، بيروت، ط ٢، ١٩٦٧م)، وانظر أيضا: متولى (د. عبد الحميد): مبادئ نظام الحكم في الإسلام، ج ١، ص ٤٥١ (القاهرة، ١٩٦٦م).

(٣) للنسابة تعاريف عامة في تقسيمهم للقبائل، ووفرها قبيلة، ويقولون في ذلك: الشعوب هي الجماهير التي تفرقت منها العرب ثم تفرقت القبائل من الشعوب، ثم تفرقت العشائر من القبائل، ثم تفرقت البطون من العشائر، ثم تفرقت الافخاذ من البطون، ثم تفرقت الفصائل من الافخاذ. وليس دون الفصائل شيء. وفصيلة الرجل هي رعهه الأدنى ويتوابعه. وقد قيل بعد الفصيلة: العشيرة، وليس بعد العشيرة شيء. (انظر: ابن عبد البر: الإتياء على قبائل الرواة، ص ٤٥).

(٤) متولى: مبادئ نظام الحكم في الإسلام، ج ١، ص ٤٤٨.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٢٥٣.

مجتمع للمدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

النبي (ص)، عمرو بن العاص على بلى ونحوهم من قضاة، ثم أمه بعدد من المهاجرين أمر عليهم أبا عبيده بن الجراح، فلما قدموا عليه قال: أنا أميركم. فقال المهاجرون: بل أنت أمير أصحابك وأبو عبيده أمير المهاجرين. فقال: إني أنتم مدعى. فلما رأى ذلك أبو عبيدة، وكان حسن الخلق متبعا لأمر رسول الله (ص) وعهده. فقال: تعلم يا عمرو أن رسول الله (ص) قال لي: إن قدمت على صاحبك فتطاولوا. وإنك إن عصيتي أطعتك^(١).

ولعل كلمة «تطاولوا» الواردة في النص السابق، تفنى عن التوضيح، فهي تبين طبيعة التعامل مع تلك الأنظمة وكيفية أو مقدار استجابة الناس للسير على منهاجها، كما أنها تظهر إلى أي حد كان تطبيقها مرنا.

وقد عرضنا تلك التنظيمات - في هذا البحث - حسب التسلسل الزمني، ما أمكن ذلك، مع مراعاة ما سبق أن ذكر عن تداخل تلك المراحل بعضها. وعليه فإن المراحل التنظيمية التي اتبعت في التنظيم السياسي كانت على النحو التالي:

١ - التنظيم العشائري

وهو تنظيم قبلي يقدم البطون والأفخاذ والعشائر على أنها وحدات أو فصائل لها شخصيتها واعتبارها في المجتمع من خلال استقلالها الإداري التابع لسلطة الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢). ويقصد من مرحلة التنظيم العشائري توزيع المهام والمسؤوليات على العشائر، وتولي عدة أعمال ووظائف اجتماعية، لم يكن في مقدور الدولة في المدينة أن تقوم بها. بحكم حداثة تكوينها وانصرافها لأمور نشر الإسلام. وذلك التنظيم في طابعه العام، بعد تنظيم اجتماعيا أكثر مما هو عسكري أو سياسي. وقد راعى ذلك التنظيم احترام أومسايرة ما كانت عليه القبائل العربية من اعتزاز واقتحار بقيبتها وحية له^(٣). ولم يكن الرسول (ص) يؤاخذ الناس - في هذه المرحلة - على حيثهم أو فخرهم بقومهم. ذكر أن عكرمة بن أبي جهل، قتل صحرا الأنصاري، فبلغ النبي فضحك. فقال الأنصار: يا رسول الله، انتضحك أن قتل رجل من قومك رجلا من قومنا؟ فقال: ما ذاك أمضحكني ولكنه قتله وهو ممة في درجته^(٤). كما ذكر أن أحد الصحابة سأل رسول الله (ص): أمن العصبية أن يحب الرجل قومه؟ قال: لا، ولكن من العصبية أن يعينهم على الظلم^(٥).

(١) ابن حجر: نفس المكان.

(٢) ذكر أن الرسول (ص) قال على المنبر: يا معشر المسلمين من يعزوني من رجل بلغني أذاه في أهلي، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيرا... فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال: أنا أعفرك منه يا رسول الله، إن كان من الأوس ضرتنا عنه وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك. (انظر: المطهر: جامع البيان، ج ١٨، ص ٩١).

(٣) روى أن أحد الصحابة كتب لأهله في مكة يخبرهم بتجهيز رسول الله (ص) إلى أهل مكة. وقد اعتذر هذا الصحابي - فيما بعد - بأن ليس لأهله عشرة تدفع عنهم، فضل عنده. (انظر: ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٣٠٠). كما روى أيضا عن الرسول حديثا يؤكد حقيقة وجود تلك الحمية، وتحكمها في سلوك معظم الناس، إن تركها طائفة يفعلها آخرون. (انظر: مسلم: الصحيح، ج ٢، ص ٦٤٤).

(٤) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ١٨١.

(٥) ابن خياط: الطبقات، ص ١٢٣ - ١٢٤.

وقد ظلت روح التماسك بين المشتركين في النسب داخل العشيرة أو القوم، باقية إلى عصور متأخرة^(١)

٢ - التنظيم الجماعي

وهو تنظيم قام على أساس قبلي وديني، ويعد مرحلة ثانية في التنظيم القبلي. وعرف هذا التنظيم بوسائله التي استهدفت أولاً الوصول إلى جمع عدة بطون أو عشائر يتسبون إلى قبيلة واحدة، في تنظيم خاص، له استقلاله المحدود، كمرحلة أولية أو تمهيدية، وفي النهاية الوصول إلى جمع عدة قبائل تحت راية واحدة.

وظائف التنظيم الجماعي أو وسائله أكثر مساساً بالمصلحة العليا، وتمثلت في عبارة المسجد الجامع وعقد المؤاخاة والتنظيمات الحربية أو الرابات. ولقد كان أبرز إنجاز هذا التنظيم، المستهدف إلغاء كل تمييز قبلي، هو جمع الأوس والخزرج تحت اسم واحد هو الأبنصار، وسائر من هاجر إليهم بالمهاجرين^(٢).

وتجهد أن التنظيم الجماعي، إلى جانب كونه تنظيمياً اجتماعياً، فهو في نفس الوقت تنظيم حربي أو عسكري، لاشتغاله على ما عرف بتنظيم الرابات.

وكان سعد بن أبي وقاص قد عمل، عند تقسيمه القبائل، في سكنى الكوفة بمثل ذلك التنظيم، في مرحلته الأولى، والتي ستحدث عنها في موضوع عصية ذوى الأرحام. إذ جمع بين القبائل المشتركة في النسب أو المرتبطة بروابط القرى في خطة واحدة من خطط الكوفة المعروفة بالأسباع^(٣).

٣ - عصية الموطن أو الأرض

وهذا التنظيم هو قمة النضج والاكتمال في تلك التنظيمات. وميزته أنه كان، في ظاهره، تنظيمياً قبلياً تغلب عليه النزعة الدينية وحسب الأرض. ويعتمد على صهر الوحدات الجماعية، أي مجموع القبائل، في بوتقة واحدة توجه كل اهتمامها وعصبيتها لحب الأرض التي يعيشون عليها ويأروسون فوقها نشاطهم الديني والعلمي والثقافي، وغير ذلك من أمور الحياة.

ويعد الفصل الثاني في هذا الباب وهو تخطيط المدينة ومنازل القبائل فيها، تكملة للحديث عن التنظيم الإداري والاجتماعي للقبائل، إذ أنه يتعرض لذكر خطط القبائل ومنازلها من وجهة نظر إدارية واجتماعية في نفس الوقت. كما يتناول البحث الأسس التي بنى عليها توزيع القبائل في المدينة.

(١) فلهاوزن (بوليس): تاريخ الدولة العربية، ص ٣ - ٤ (الترجمة العربية لمحمد أبوريعة، القاهرة، ١٩٥٨م).

(٢) علي (سيد أمير): مختصر لتاريخ العرب، ص ١٨ (الترجمة العربية لطيف الجبلبي، بيروت، ط ٢، ١٩٦٧م).

(٣) انظر: الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٤٥.

ماسنيون: خطط الكوفة، ص ١٠.

الزبيدي (د محمد حسين): الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ٤٢ - ٤٣ (القاهرة، ١٩٧٠م).

أ - وظائف التنظيم العشائري

المحنا في المقدمة عن التنظيم الاجتماعي والاداري أن من الأهداف الرئيسية للتنظيم العشائري، هو إشراك القبائل في مسؤوليات الدولة للقيام بعدة أعمال ووظائف كان يتعذر على الدولة - حينذاك - الاضطلاع بها وحدها، خصوصا وأنها في مراحل تكوينها.

ومن أهم وظائف التنظيم العشائري، حصر القبائل، بالحفاظ على انتباهاتها وأنسابها. وهناك أحاديث تروى عن الرسول (ص) تحت على الاهتمام بالنسب، والحفاظ عليه. منها قوله صلى الله عليه وسلم: تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم^(١). وذكر أن الأشعث بن قيس قال: قدمت على رسول الله (ص) في وفد كنده فقلت: أأستم منا يا رسول الله؟ فقال: لا. نحن بنو النضر بن كنانة لا نفقر أمتنا ولا ننطفى من أبنائنا^(٢). وفوق كل ذلك ما ذكره الله تعالى، مينا الحكمة في تقسيم الناس إلى شعوب وقبائل^(٣). وقد كان الرسول (ص) يتم بمعرفة أعداد القبائل وأحوال أهلها^(٤). فكان يسأل الناس عنهم، على علمه بهم. ذكر أن صمصمة بن ناحية المجاشعي، دخل على رسول الله (ص) فقال: كيف علمك بمضر؟ قال: يا رسول الله أنا أعلم الناس بهم. فميم هامتها وكاهلها الشديد، الذي يوثق به ويعمل عليه، وكنانة وجهها، الذي فيه السمع والبصر، وقيس فرسانها ونجومها وأسد لسانها. فقال النبي (ص): صدقت^(٥).

وقد جزأ الرسول (ص)، الولاية على القبيلة، فكان يولى على العشيرة^(٦). مما يجعلنا نعتقد أن الرسول أراد بذلك تحديد المسؤوليات وحصرها في وحدات صغيرة لتسهيل معرفة جميع أحوال القبائل وسائر شئونها العامة والخاصة، بالإضافة إلى أن تعدد الزعامات سيخلق روح المنافسة في المجال الديني، بين العشائر لاستباق صالح الأعمال والخيرات العائد نفعها - ولا ريب - على المجتمع كله.

ولقد أثمرت تلك الخطة الحكيمة، فكان من ذلك أن شاعر جهينة عام الفتح جعل معرض افتخاره بين القبائل، في الاطار الاسلامي وحدوده، حيث افتخر بما قدمته جهينة من عمل لنصرة الاسلام والجهاد دونه^(٧). وكانت همدان

(١) ابن عبد البر: الأئمة على قبائل الرواة، ص ٤٢ - ٤٣.

(٢) ابن عبد البر: نفس المصدر، ص ٦٦ - ٦٧.

(٣) قال تعالى: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إنا أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير» الحجرات: ١٣.

(٤) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٦٦٢.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ١٨٦.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٥٩.

(٧) يقول بشرة بن عرظلة بن الحشاش الجهني:

ونحن غداة الفتح عند محمد ● ● ● ● ● طلعت أمام الناس ألفا مقدما

(انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٥٢).

حين علمت بوفاة النبي (ص) همت بالخروج على سلطة المدينة، فنهاهم مران الحمداني، فقال: يا معشر همدان إنكم لم تغفلوا رسول الله ولم يقاتلكم فاصبتم بذلك الخط، وليستم العافية، ولم يعمكم بلعنة أوائلكم أو تقطع دابرهم. وقد سبقكم قوم إلى الاسلام وسبقتم قوما، فإن تمسكنم لحقتهم من سبقكم وإن أضعتموه لحقتكم من سبقتموه. فأجابوه إلى ما أحب^(١).

وكان من مزايا التنظيم العشائري، أن باستطاعة السلطة أو الدولة أن تعرف جميع أفراد العشيرة وتتصل بهم عن طريق كبيرهم أو عرفيتهم. وقد استغلت تلك الميزة، في دعوة القبائل إلى الاسلام، حيث كان الرسول يكتب لواحد من أبناء العشيرة، حين يقدم عليه باسلامه، يؤمره على قومه^(٢)، يدعوهم إلى الاسلام^(٣). وقد أسلم على أيدي أولئك الأمراء، كثير من البطون والعشائر^(٤).

وبالإضافة إلى سهولة انتشار الاسلام بين تلك الوحدات الصغيرة، فقد كان انتشار العلم ودراسة القرآن والسنة بينهم أكثر سهولة. وقد تولى ذلك الأمر أئمة المساجد، وكان اختيارهم - في الغالب - من أبناء العشيرة^(٥). وكانوا يقرءونهم القرآن ويشرحون لهم مبهمه^(٦). وقد عمل بعضهم على التعمق في دراسة القرآن وجمعه على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم^(٧).

وبالإضافة إلى جهود أئمة العشائر والقبائل، كان في المدينة عدد كبير من كبار الصحابة عملوا على نشر العلم والفقه بين الناس، على عهد الرسول (ص)، كأي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب وعبد الله بن عوف وعبد الله بن مسعود وغيرهم^(٨).

وكان للمسجد دور عظيم في توجيه حياة القبائل. حيث كان لكل بطن، أو عشيرة مسجد، ينسب إليها^(٩)، تؤدي فيه شعائر دينها، وتناقش فيه أمورها الدينية والدنيوية. وقد ذكر أن معاذ بن جبل، كان إمام قومه في حياة النبي

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٨٨.

(٢) البخاري: تاريخ، ج ٣، ص ٢٧٧.

(٣) ابن حجر: الأصبه، ج ٢، ص ٢٦٧ - ٢٦٨.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٦٠. ج ٢، ص ٢٢٥ - ٢٢٦، ٢٦٧ - ٢٦٨.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٥٤ - ٣٥٥، ٤٥٢. ج ٣، ص ٣٣ - ٣٤.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٩٩، ج ٣، ص ٢٩١، ٣٣ - ٣٤.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٦٦.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٣٣٥ - ٤٣.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٩٩، ج ٣، ص ٣٨٧.

الكلابي: الاكتفاء، ج ١، ص ٤٦٠.

السمهودي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٥٧.

صلى الله عليه وسلم، فكان يصلى معه، حرصا على ألا يفوته شيء من القرآن والسنة، ثم ينصرف إلى قومه فيصلي بهم^(١).

ولأن المسجد كان مركز حياة القبيلة الدينية والاجتماعية، لذا فقد عمل الرسول (ص)، على تأسيس مسجد قباء في بني عمرو بن عوف، مع أن إقامته بينهم لم تكن طويلة^(٢). كما أنه شرع في بناء مسجد المدينة حال وصوله من قباء^(٣). وكانت أوامر الرسول (ص) لوفود القبائل، حين يرجعون إلى بلادهم مسلمين، أن يقيموا بيانا مساجدهم ويولوها عظيم عنايتهم^(٤).

ومن وظائف التنظيم العشائري المناطة بالعشيرة ذات الطابع العسكري، واجب إمداد الجيش الاسلامي بعدد من الرايات والالوية^(٥)، وكانت الراية تجمع عددا من المقاتلة أقلهم عشرة رجال^(٦)، وهدم النهائي ألف رجل تحت كل راية، أولوا^(٧). وقد حددت هذه الوظيفة الحربية للتنظيم العشائري مسؤولية القبائل أمام واجبهما الديني والقبلي. إذ أن في تجزئة القبائل إلى عشائر لها اعتبارها ووظيفتها، يعد في رأينا، مراعاة حكيمة من الرسول (ص)، لجانب مهم في السلوك القبلي وهو العصبة القبلية والافتخار بالعشيرة^(٨). حتى أن الرجل منهم قد يقاتل مع هم ضد دينه أو ميدها طالما أن مشاركته تلك دفاع عن حبه^(٩).

(١) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٢٩.

(٢) ابن فضل الله العمري: مسالك الايصار، ص ١٢٧.

(٣) الكلاعي: الاكتفاء، ج ١، ص ٤٦٠.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٤ - ٣٤٥.

(٥) ابن حجر: الاصابة، ج ١، ص ٦٠، ج ٢، ص ٣٥٥.

(٦) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٨٠٠ - ٨٠١ (طبعة اكسفورد).

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢١٩.

(٨) الواقدي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٨٠٠ (طبعة اكسفورد).

(٩) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٢٥.

ابن حجر: الاصابة، ج ٣، ص ٤٣ - ٤٤. وفي هذا المجال يذكر، أن وفد هوازن قال للرسول (ص)، بعد معركة حنين: إنا أصل وعشيرة، وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك. فلمن علينا. (انظر: ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٢٥).

(٩) ذكر أن قريشا بن الحارث، حليف بني ظفر، كان منافقا وكان عزيزا في بني ظفر، وحافظا لهم، وبما لهم، وكان شجاعا يعرف بذلك في الحروب. فلما كان يوم أحد، قاتل قتالا شديدا فقتل ستة أو سبعة حتى أصابته الجراحة، فقتل له: هبتا لك بالجنة يا أبا العبداء. قال: جنة من حرسلي. والله ما تقتلنا إلا على الأحساب. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٣٥). وذكر أيضا: أن أحد الصحابة وهو عبد الله ابن قيس من بني نصر بن رباب، زعموا أنه قال: ويارسول الله هلكت بنو رباب، لما استحر القتل فيهم، فذكروا أن الرسول (ص) قال: اللهم أجبر مصيبتهم. فلما ورسول الله (ص) مراعاة لصاحفة ذلك الصحابي نحو قبيلة التي كتبت على شركها. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٦١).

وقد أبقي الرسول (ص) - شكليا - على النظم القبلية الاجتماعية والعسكرية، فكان لكل عشيرة أو ربيعة - حسب كثرتهم - راية أو لواء^(١)، نورائيتان^(٢)، أو راية ولواء^(٣)، أو لواءان^(٤)، أو أربعة ألوية^(٥). وكان يحمل كل راية، أو أكثر، زعيم أو عدة زعماء، حسب عدد الرايات، وكان لاولئك الزعماء كامل الحرية في تصريف أمورهم، إلا فيما يتعارض مع خطة المعركة العامة^(٦). وكان الزبهر (ص) يشاور أفراد العشيرة فيمن يحمل رايته^(٧). ولكل عشيرة شعار، ينادون به في الحرب ويعرفون به^(٨).

أما عن تجهيز العشيرة أثناء الحرب، فهو أمر ملقى على عاتق أفرادها أنفسهم، فكان على الرجل، عرفا، أن يعد سلاحه ويربط خيله في سبيل الله^(٩)، ويؤمن طعامه وشرابه^(١٠). ولم يأمر الرسول الناس بأن يجهزوا أنفسهم، إلا عام تبوك، وكان عام عسرة وعمل، وقد سمي ذلك الجيش باسم جيش العسرة^(١١). فقد حض الرسول (ص)، أهل القنى - في ذلك العام - على التفة والحملا في سبيل الله. فأتفق عثمان بن عفان في ذلك نفقة عظيمة، لم ينفق أحد مثلها، تقدر بالف دينار^(١٢). ولم يفرض الاسلام على المؤمنين أن ينفقوا أموالهم في سبيل الله - بادئ الأمر - إلا أننا نجد في القرآن الكريم نداء على من يفعل منهم ذلك، ووعدهم أجرهم عند ربهم^(١٣)؛ وفي بعض الآيات ورد أمر من الله للمسلمين بأن ينفقوا في منازلهم، في سبيل الله^(١٤).

-
- (١) التورى: تحليب الأسماء واللغات، ج ١، ص ٢٠٣.
ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٦١.
ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٥٢، ج ٣، ص ٢٣٧، ٢٤٧، ٣٤٤، ج ٤، ص ٤١٦.
ابن قدامة: الاستيعاب، ورقة رقم ١٥، ٢٩، ٣٦.
(٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٤٦.
(٣) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٢٦ - ٢٧، ج ٤، ص ١٠١ - ١٠٢.
(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٤، ٢٤٧، ج ٣، ص ٥٦٥.
(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٩٩، ٥٦٥، ج ٢، ص ٩٩، ٢٨٠، ٤٣٩.
(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٢٦.
التورى: تحليب الأسماء واللغات، ج ٢، ص ٢٤٣.
ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٢٥، ٥٦١.
(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٠٤.
(٨) يذكر أنه حين بعث الرسول (ص) طلحة، سريّة في عشرة. قال: شعاركم، وباعشره. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢١٩، ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٥١).
(٩) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٤٤ - ٤٤٥.
(١٠) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٧٠٣.
(١١) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٤، ص ٩٤٥.
(١٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٤٥.
(١٣) يزنون. البقرة: ٢١٢. والاشاق في سبيل الله يعني هنا: إعانة للمجاهدين في سبيل الله بالانفاق عليهم وفي حوالاتهم وغير ذلك من مؤنهم. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ٣، ص ٦٢).
(١٤) قال تعالى: «واتفقوا في سبيل الله ولا تفرقوا بآيديكم إلى التهلكة وأحسنوا إن الله يحب المحسنين». البقرة: ١٩٥، وانظر أيضا: الطبري: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٠٠ - ٢٠١.

جمع القبية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وكانت أعطيات المقاتلة - بادي الأمر - عبارة عن ما يحصلون عليه من طريق الأسلاب والافئال . ذكر أن متلادى الرسول (ص)، يوم بدر، نادى فى الناس : «من قتل قتيلًا فله سلبه، ومن أسر أسيرًا فهو له . وأمر بها وجد فى العسكر وما أخذوا بغير قتال قسمه بينهم^(١)» .

ويعد أمر جباية الصدقة وشئون المعاقلة، من أجل الوظائف الاجتماعية للتنظيم العشائرى . فالمشيرة هى المسؤلة عن جباية صدقتها وذلك عن طريق استعمال أحد أبنائها على ذلك^(٢) أو استعمال من يمت لها بصلة قرابة، كإبن الأخت^(٣) . وهو فى رأينا تدبير محكم ورشيد^(٤)، لأنه جعل من المستبعد حدوث تذهير قبلى بسبب جباية الصدقة، على اعتبار أنهم لم يعتادوا بعد على دفعها، مما يجعلهم ينظرون إليها، على أنها نوع من الضريبة أو الأتاوة . أما وقد كان الجباى أحد أبنائها فلم يبق فى الأمر ما يمس الكرامة أو يثير الحفيظة . ثم إن استعمال أحد أبناء القبيلة يعتبر أمرا مفيدا جدا للقبيلة نفسها وليست مال المسلمين . إذ أن الجباى فى هذه الحالة، يفترض فيه معرفته لكل فرد فى العشيرة، مما يبعد إمكانية حصول ظلم على الفقراء أو عماية الأغنياء، وذلك لانقضاء عامل الجهل أو قلة الفطنة، وكان الرسول (ص) قد كتب لخزيمه بن عاصم ابن قطن المكللى، حين ولاء على صدقات قومه، يذكره فيه ألا يظلم أو يظيم أحدا، بقوله : «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله لخزيمه بن عاصم، إني بعثتك ساعيا على قومك فلا يضاوما ولا يظلموا^(٥)» . وكان الرسول (ص) يستعمل على صدقات القبيلة، كلما كانت كثيرة العدد، أكثر من عامل^(٦) .

وكما أن القبيلة ملزمة عرفيا برعاية أفرادها^(٧) . كذلك ألزم دستور المدينة، جميع العشائر، أن يتعاقبوا بينهم معاقلهم الأولى، وهم ينفدون عانيهم بالمعروف^(٨) . ومن أجل ذلك فإن الذى ترجمه حول دواعى اسناد أمر جباية الصدقة إلى العشيرة، هو للتيسير عليها فى الشئون المالية بعد أن اسندت إليها مسؤولية المعاقلة، أى دفع الديات عن أبنائها المفسرين^(٩) . وقد ذكر أن النبى (ص) أتى يمرأتين كانتا عند رجل من هذيل يقال له حمل بن مالك، فضربت

(١) الواقدي: المغازى، ص ٧٣ (الطبعة الأولى).

(٢) الزوى: تلخيص الأساء واللغات، ج ١، ص ١٩٣،

ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٥١، ٣٥١، ٣٥٥، ج ٢، ص ٦٦، ٢٩٨، ج ٣، ص ٢٧-٢٨، ٤٠٠، ٦١٥، ج ٤، ص ١٠٨-١٠٩ .

(٣) استعمال النبى (ص)، يزيد بن أبى سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس، على صدقات بنى فزاس، وكانوا أخواله . (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٥٦-٦٥٧) .

(٤) وقد سار على هذا الأمر عمر بن الخطاب، فى خلافته إلى درجة أنه استعمال على صدقات طى، أبوزيد الطائى، الشاعر وكان نصرانيا . (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٨٠) .

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٢٨ .

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٧، ص ٩٠، ١٣٦، ١٨٧ .

الأصفهاني: الألفاظ، ج ١٤، ص ٦٦-٧٧ .

(٧) ذكر أن طلحة بن عبيد الله النبى، وكان كثير الفتى، كان لا يدع أحدا من بنى تيم، عالا، إلا كفاه مؤننه ومؤنة عياله، وزوج إيلامهم وأخدم عائلهم وقضى دين غارهم . (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٢١) .

(٨) ابن اسحاق: البيرة، ج ٢، ص ٣٤٨-٣٤٩ . (انظر نفس الدستور كاملا فى اللاحق) .

(٩) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٤٨-٣٥١ .

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٥٢٥، ج ٣، ص ٢٧-٢٨ .

إحداها الأخرى بعمود خباء فألفت جنيتها ميتا . فأتى مع الضاربة أخ لها يقال له عمران بن عويم ، فقضى عليه رسول الله بالديه . فقال عمران : يا نبي الله إن لها اثنين (أى ولدين) هما سادة الحى ، وهما أحق أن يعقلا عن أمها . قال : أنت أحق أن تعقل عن أختك من ولدها . فقال : يا نبي الله مالى شىء أعقل منه . عندئذ قال النبي (ص) : يا حبل ، وكان على صدقات هذيل ، اقض من تحت يدك من صدقات هذيل عشرين ومائة شاه . ففعل^(١) . وإلى جانب قيام العشيرة بأمر للماقلة كانت تتكفل برعاية أفرادها في حالات عسرهم^(٢) ، متأسية بحديث الرسول (ص) حين قال : «ألا كلکم راع، وکلکم مسئول عن رعیتہ»^(٣) .

وقد تطلب وجود كل تلك المهام المناطة بالعشيرة ، ضرورة وجود عريف أو سيد توكل إليه مهمة رئاسة العشيرة لضمان تنفيذ تلك المهام .

ب - رقابة التنظيم العشائري وعمل القتيب

كان على كل عشيرة في المدينة المنورة ، عريف أو سيد ، وهو دون الرئيس يختاره الرسول (ص) ويعينه بنفسه أحيانا^(٤) . ذكروا أن الرسول (ص) سأل بنى سلمة ، من الأنصار ، من سيدكم ؟ فقالوا : الجذب بن قيس ، على بخل فيه . فقال الرسول (ص) وأى داء أدوا من البخل ، بل سيدكم الجعد الأبيض^(٥) . ومن ذلك نرى أن اختيار عريف العشيرة أو سيدها كان يتم من قبل العشيرة نفسها ، وقد يرشحه الرسول (ص) ويعينه^(٦) . وتلك الحالة متبعة بشكل واضح في عشائر المدينة . أما إذا كانت القبيلة أو العشيرة خارج المدينة ، فإن الرسول (ص) يختار بنفسه العامل ، وهو اللفظ المستعمل في تلك الحالة^(٧) . وقد يضيف الرسول (ص) إلى مهام العامل أمور الحرب وجباية الصدقة^(٨) ، وأحيانا تفصل أمور الولاية أو العمالة ، عن أمر جباية الصدقة والحرب . فقد ذكر أن سعير بن خفاف التميمي ، كان

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج٣، ص ٢٧-٢٨ .

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج٢، ص ٩٩، ج٣، ص ٦٥٧-٦٥٨ .

(٣) مسلم : الصحيح، ج٣، ص ١٤٥٩ .

(٤) ابن حجر: الأصلية، ج١، ص ٤٩٦، ٢٥١ .

الخزاعي : الدلالات السمية، ورقة ٧٤ . وقد ظلت لفظة عريف تستعمل في زمن الحجاج . (انظر : ابن حجر: المصدر

السابق، ج١، ص ١٨١) .

(٥) قيل إن المراد بالجعد الأبيض ، عمرو بن الجوح ، وقيل بشر بن البراء . (انظر : ابن اسحاق : السيرة، ج٣، ص ٣١٦، ابن

قدامة : الاستبصار، ورقة ٣١، ابن حجر: المصدر السابق، ج٢، ص ٥٢٩ .

(٦) ابن اسحاق : المصدر السابق، ج٢، ص ٣١٦ .

ابن قدامة : المصدر السابق، ورقة ٣١ .

ابن حجر: المصدر السابق، ج١، ص ٢٥١، ج٢، ص ٥٢٩ .

(٧) ابن عبد البر : الاستبصار، (هامش كتاب الأصلية، ج١)، ص ١٠٧ .

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج٢، ص ٢٠٦-٢٠٧ .

مجتمع العقبة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

عاصلا للنبي على بطون غيم^(١)، والمعلوم لدينا أن على كل بطن من بطون غيم - تقريبا - كان يوجد جابيا للمصدة^(٢)، وكانت تولية العامل تعقد بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣).

وقد روى في شخصية العريف أو السيد توفر عدة مقومات أساسية تجعل منه كفو للتراسة. منها أن يكون له شرف وسؤدد قديم في الجاهلية^(٤)، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول: خياركم في الجاهلية، خياركم في الإسلام، إذا فقهوا^(٥)، وكان الرسول (ص) قد سأل الأزدي، يوم الطائف، عمن يريدون أن يحمل رايتهم، فقالوا: من كان يحملها في الجاهلية^(٦)، كما يجب أن تتوفر في السيد عدة خلال منها الكرم^(٧)، والعلم^(٨)، والتواضع^(٩).

أما بالنسبة للعقبة، فقد كانت بداية ظهور مهمته في ليلة العقبة الأخيرة، حين وافى رسول الله (ص)، بمكة سبعون رجلا من الأوس والخزرج، وبابعد على أن ينصروه بالمدينة، فاختار منهم اثني عشر نقيبا^(١٠)، وكانت وظيفة

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٥٣.
(٢) وكان عن ولي جابية صدقات بطون غيم هم: شبر بن صفوان بن عمرو بن الكاتب بن زرارة بن علس بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٣٦). ومنهم أيضا: سهل بن منجاب التميمي. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٨٧). والميثم التميمي. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٦٠). ومنهم أيضا: قيس بن عاصم بن سنان بن خالد بن مقرن بن مقاسم التميمي. (انظر: الأصفهاني: الأغاني، ج ١٤، ص ٦٦-٧٢). ومنهم أيضا، عكراش ابن ذؤيب بن حرقوس بن جعيدة التميمي السدي. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٩٦).

(٣) ذكر صفيني بن عامر، سيد بني ثعلبة، أن النبي (ص) كتب له كتابا، فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لصفيني بن عامر على بني ثعلبة بن عامر من أسلم منهم وأقام الصلاة وآتى الزكاة وأعطى خسر الفتنم رسمه النبي والصفيني فهو آمن بأمان الله». (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ١٩٦-١٩٧).

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤١٠، ٦٥٥-٦٥٦.

(٥) مسلم: الصحيح، ج ٤، ص ١٩٥٨.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٦١.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦٦.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٣١.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٢٩.

(٨) ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ١٤.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٨٠.

(١٠) وهؤلاء النقباء هم: أسعد بن زرارة، وسعد بن عباد، وسعد بن الربيع، وسعد بن عيشة، والمثنى بن عمرو، وعبد الله بن رواحة، والبراء بن معرور، وأبو الهيثم بن أسيد بن حضير، وعبد الله بن عمرو بن حرام، وعيادة بن الصامت، ورافع بن مالك. (انظر: ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ١٠-١١). وكان صاحب خطبوة الميثم والمغازي، قد فصل في ذكرهم فقال: «وقال رسول الله (ص) - غاطيا أسعد بن زرارة من بني النجار - فأتى نقيب علي قوسك. واتخذ منهم اثني عشر نقيبا: فكان نقيب بني سلمة، البراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن حرام، وكان نقيب بني ساعدة المثنى ابن عمرو بن نخس وسعد بن عباد بن دليم، وكان نقيب بني زريق، ورافع ابن مالك بن المجلان، وكان نقيب بني الحرث بن الخزرج، عبد الله بن رواحة وسعد بن الربيع، وكان نقيب القوافل عيادة بن الصامت، وكان نقيب بني عبد الأشهل أسيد بن حضير وأبو الهيثم بن النتهان، وكان نقيب بني عمرو بن عوف سعد بن عيشة بن الحرث (انظر: أبو القاسم، ورقة ٥٨-٥٩). وكان بن هشام قد ذكر نسب سعد بن عيشة بن الحرث بقوله وهنسيه ابن اسحاق في بني عمرو بن عوف وهو من بني غنم بن السلم، لأنه روى كانت دعوة الرجل في القوم ويكون فيهم فينسب إليهم. (انظر ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣١٢).

وقد ذكر النقباء ابن اسحاق إلا أنه لم يعد فيهم أبا الهيثم بن النتهان، وعد فيهم رفاعه بن عبد المثنى بن زهير، من بني عمرو بن عوف بن مالك. (انظر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٠٣-٣٠٤). وفي ذلك أيضا يقول بن هشام: وأعل الملم يملكون فيهم أبا الهيثم بن النتهان، ولا يعدون رفاعه. (انظر: ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٠٤-٣٠٥).
والنقيب: في كلام العرب، كالعريف على الغنم، غير أنه فوق العريف. (انظر: الطبري: جامع البيان، ج ٦، ص ١٤٨).

القباء تنحصر في كونهم كفلاء على قومهم بما كان منهم، ككفالة الخواريين بعيسى بن مريم^(١). أو كما ذكر ابن اسحاق قول الرسول (ص): «أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الخواريين لعيسى بن مريم، وأنا كفيل على قومي» يعنى المسلمين^(٢). وذلك يدل على أن مهمة النقيب كانت الانابة عن العشيرة في عقد وحل الأمور، وأنه بمثابة الضامن والشاهد عليهم^(٣). ولذلك لما مات أبو أمامة أسعد بن زرارة، وكان نقيب بنى النجار، قالوا الرسول الله: اجعل منا رجلا مكانه، يقيم من أمرنا ما كان يقيم^(٤). ثم إن الرسول (ص)، لما أراد أن يؤكد بيعة السبعين، من أهل العقبة، اكتفى بمبايعة القباء وحدهم. وكان المقروض أن يبايع الجميع لولا الرغبة في زيادة الحذر لأن الأمر كان سرا عن كفار قريش^(٥). وذكر أن أم عيرة قالت: رجعنا من بيعة العقبة إلى رجالنا فلقينا رجلين من قومنا وهما سليط بن عمرو وابو داود المازني، يريدان أن يحضرا البيعة، فوجدا القوم قد بايعوه، فبايعا بعد ذلك، أسعد بن زرارة، وكان رأس القباء^(٦). وكان ذلك تطبيقا عمليا لمهام النقيب الرئيسية التي توخاها الرسول (ص)، حين نقبهم، بأن يكونوا كفلاء على قومهم بما كان منهم، فبايعوا الناس في المدينة على الاسلام باسم رسول الله (ص). وما يؤكد أن مهمة القباء كانت تمثيل الرسول في المدينة والانابة عن العشيرة عند الرسول، ما رأيناه من علم نقيب قباء جلد بعد نقباء أهل العقبة، بدليل أنه لما توفي أسعد بن زرارة، والمسجد بيني، أي في الأشهر الأولى للهجرة^(٧)، جاء بنو النجار إلى الرسول (ص)، فقالوا: قد مات نقيبنا فنقب علينا. فقال الرسول (ص): أنا نقيبكم. ولم ينقب عليهم أحدا^(٨).

ونخلص من ذلك كله إلى أن التنظيم العشائري في مجتمع المدينة كان عبارة عن مؤسسة قبلية، تقوم بعدة مهام تحم العشيرة كوحدة من وحدات المجتمع. ومهام العشيرة كانت تنحصر في الأمور الاجتماعية المثلة في رعاية أفراد العشيرة وتفقد أحوالهم، وتمتد إلى الأمور الدينية القائمة على نشر الاسلام والعلم، بين العشيرة، وإلى النواحي المالية مثل جباية الصدقة وصرفها على مستحقها، وإلى النواحي العسكرية أو التعبئة العامة، بجمع العشيرة تحت راية واحدة. كما نستخلص مما سبق ذكره، أن عريف العشيرة أو سيدها، كان ينتخب من أبناء العشيرة نفسها، ويكون العريف - عادة كما أشرنا - ممن حاز على عدة خلال ومناقب حميدة، أهلته للرئاسة. وأن وظيفة النقيب كانت مهمة وقتية تلاشت قيمتها بعد هجرة الرسول (ص)، إلى المدينة. لأن النقيب إنما كان كفيلا على قومه، بأخذ بيعتهم على الاسلام وإيواء الرسول (ص)، وأصحابه ونصرتهم في المدينة.

(١) أبو القاسم: الميثم والمقزى، ورقة ٥٨ (مكتبة كوبريلي، استانبول).

(٢) السيرة، ج ٢، ص ٣٠٥.

(٣) الطبري: جامع البيان، ج ٦، ص ١٤٨.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٤.

(٥) ابن الحجاج: وقع الخفاء، ورقة ٦٥.

(٦) ابن حجر: الأصلية، ج ٧، ص ٧٧، ج ٤، ص ٥٨.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٣ - ٣٥٤.

(٨) ابن اسحاق: نفس المكان،

ابن قدامة: الاستيعار، ورقة ١١.

٢ - التنظيم الجاهلي

اهتم الاسلام كثيرا بأمر الجماعة واتحاد الكلمة^(١). وروى عن الرسول (ص)، أنه قال: «إن أمتي ستفترق على اثنين وسبعين فرقة، كلهم في النار إلا واحدة». قال: فقيل يارسول الله وما هذه الواحدة؟ قال: فقبض يده، وقال: الجماعة^(٢).

وسائل ووظائف التنظيم الجاهلي

أولا: إقامة المسجد الجامع وسط المدينة

كان للمسجد في المدينة، إلى جانب وظائفه الدينية، وظائف اجتماعية. فهو لذى الحاجة والعلة واليلة المطيرة واليلة الشاتية^(٣). وقد شرع الرسول (ص)، حال قدومه المدينة، في بناء المسجد الجامع^(٤)، وحرص على أن يكون موقعه في وسط حرم المدينة^(٥)، المحلود بمقدار بريد في بريد ما بين جبل عير إلى جبل ثور، من الجنوب إلى الشمال، وما بين لاجتيها، أي حرتيها الشرقية والغربية^(٦). وقد يرس موقع المسجد المتوسط هذا على جميع المسلمين مهمة الاتصال بالرسول (ص)، واللقاء به في كل الأوقات فقد ذكر عن أنس أنه قال: كنا نصلي العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء، فيأتيهم الشمس مرتفعة^(٧). وقيل أن الرسول (ص)، كان يأتي قباء راكبا وماشيا^(٨). كما أن بني سلمة، وكانوا في الطرف الشمالي الغربي للمدينة، يحرصون على أداء الصلاة جماعة في المسجد النبوي^(٩). ومن ذلك نستدل على سهولة الاتصال بأطراف المدينة من مركزها وهو المسجد النبوي.

وقد رأى الرسول (ص)، ألا يكون لأحد من القبائل فضل التفرد ببناء المسجد، أو تملك أرضه. ولذلك طلب من بني النجار أن يناموه بحائطهم، لبناء المسجد عليه، ولم يقبل عرضهم، في أن يعطوه الحائط بدون ثمن. فأتباعه بعشرة دنانير^(١٠) وقيل عوضهم رسول الله (ص)، عنه بنخل في بني بياضة^(١١)، وكان الصحابة لما كثروا قالوا لرسول:

(١) قال تعالى: «واعضموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا». آل عمران: ١٠٣.

(٢) الطبري: جامع البيان، ج ٤، ص ٣٧ - ٣٣.

(٣) الطبري: نفس المصدر، ج ١١، ص ٢٢ - ٢٣.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣ - ٣٤٥.

(٥) ابن فضل الله: مسالك الإيصار، ج ١، ص ١٢٣.

(٦) الكلاعي: الاضواء، ج ١، ص ٤٦١.

(٧) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٤١.

(٨) كبريت: الجواهر الثمينة، ورقة ٨.

(٩) مالك: الموطأ، ج ١، ص ٩.

(١٠) مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٧.

(١١) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٣.

(١٢) البلاذري: فتح البلدان، ج ١، ص ٥.

(١٣) العسلي: سبط التنعيم المرمي، ج ١، ص ٣١٧.

(١٤) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ٢٠٢.

اجعل لنا مسجداً^(١)، وكانت تلك رغبة الرسول في أن يكون للمسلمين مسجد جامع، يجمع بالاسلام، الأحمر والأسود^(٢). ولهذا حرص أن يعمل جميع الصحابة في بنائه^(٣)، ووزعهم جماعات ووحداً، في العمل لحمل الماء من الأبار القريبة^(٤)، ولعجن الطين وضرب اللبن^(٥)، ومنهم من كان ينقل الصخور ويحمل اللبن^(٦). وقد شارك الرسول (ص)، الصحابة في نقل اللبن، احتساباً وترغيباً في الخير، ليعمل الناس كلهم ولا يرغب أحد بنفسه عن نفس رسول الله، صلى الله عليه وسلم^(٧).

وعرف المسجد النبوي، على عهد النبي (ص)، باسم مسجد المدينة^(٨)، مما يؤكد أن الغرض من بنائه، هو أن يكون مسجداً جامعاً للمسلمين في المدينة. وكانت القبائل تحرس على أن تؤدى الصلاة فيه، حتى ولو كانت منازلها بعيدة - بعض الشيء - عنه، مثل بني سلمة، الذين فكروا في بيع بيوتهم والنزول قرب المسجد، لولا أن الرسول (ص)، أمرهم بأن يلزموها^(٩)، وفي هذا أيضاً، يذكر أن رجلاً من الانصار كان يته أقصى بيت في المدينة. ومع ذلك لم يكن تحفظه الصلاة مع رسول الله (ص)، في المسجد النبوي^(١٠). وبما يظهر أهمية المسجد ودوره الاجتماعي، في حياة أهل المدينة، ما ذكر من أن الرسول (ص)، أمر بضرب فسطاط، وهو الخيمة الكبيرة، في المسجد، لسعد بن معاذ بعد أن أصيب يوم الأحزاب. فكان يعود في كل يوم حتى توفي سنة خمس من الهجرة، وكان مصرعه بعد الخلق، وبعد يوم بنى قريظة بليل^(١١).

ولم يكن المسجد عند تأسيسه كبيراً، إذ كان طوله سبعين ذراعاً في عرض ستين أو يزيد قليلاً^(١٢). ثم زيد عليه، لما

(١) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٥.

(٢) يذكر أن رجلاً من الانصار، يقال له ابيض، لما دخل المسجد ورأى الناس يصلون قال: والحمد لله الذي جمع بالاسلام الأحمر والأسود. (انظر: ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٤٦).

(٣) ابن كثير: البداية والنهاية، م ٢، ج ٣، ص ٢١٧.

جهول: المصدر السابق، ورقة ٥.

(٤) مجهول: نفس المكان.

(٥) مجهول: نفس المكان.

(٦) ابن كثير: المصدر السابق، م ٢، ج ٣، ص ٢١٧.

جهول: المصدر السابق، ورقة ٥.

(٧) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٥.

(٨) ابن حجر: الاصلية، ج ١، ص ٥٦٠، ج ٣، ص ٤٣٠.

جهول: المصدر السابق، ورقة ٤.

(٩) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٤٦١ - ٤٦٢.

المهروبي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٣.

(١٠) مسلم: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٦١.

(١١) ابن عبد البر: الاستيعاب. (عاش كتاب الاصلية، ج ٢)، ص ٢٨.

(١٢) المدوني: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١٢٥.

ابن فضل الله: مسالك الايضار، ج ١، ص ١٢٤.

المخولوي: التحفة اللطيفة، ج ١، ص ٣١.

ضاق على أهله، فبلغ أقل من مائة في مائة^(١). وقد وصفه العجمي بقوله: «فكان في ابتدائه غير مربع، وكان مقداره فيما بين جهتي الجنوب، وهي القبلة، والشمال، وهي الشامية المقابلة لها، سبعين ذراعاً من الجانبين، ومقداره فيما بين جهتي المشرق، وهي التي فيها الحرة الشرقية، والمغرب، المقابلة لها، ستين ذراعاً من الجانبين.. ثم زاد فيه صلى الله عليه وسلم، في جهاته كلها، وجعله مربعا كل جهة مئة ذراع. وكان جداره من جهة المشرق داخلها لجهة القبر الشريف. وكانت سواربه من جذوع النخل، وسقفه من جريد النخل مع قليل من الطين بحيث لا يمنع ماء المطر، قريبا من رأس المصلى بحيث لو رفع يده لمس، وكان له درجة في وسطه، وكان جداره مبنية بطين مضروب من بقيق الغرقد، قبل جعله مقبرة. وكان جعل في أساسه عند البناء الثاني نحو ثلاثة أذرع من الحجر. وكان له ثلاثة أبواب إحداها شرقي، في محاذة باب النساء الآن، ويقال له باب آل عثان. وثانيها غربي في مقابل باب الرحمة الآن، ويقال له باب عاتكة. وثالثها جنوبي، في الجهة القبليّة أقرب إلى الجهة الغربية. ثم لما حولت القبلة سده وجعل بابا في مقابلته من لجهة الشامية^(٢)». وكان خلوا من الزخرفة والنقوش^(٣). وارتفاعه في نحو سبعة أذرع أو خمسة^(٤). وقد رفض الرسول (ص)، أن يطين السقف، لأن الأمر أعجل من ذلك^(٥). أو كما قيل أقرب من ذلك^(٦). والجملة السابقة الواردة في النص، بأن الأمر أعجل من ذلك - أي من تطيين السقف - تعبر عن الوضع القائم في المدينة، عند بناء المسجد، فإنه من غير المعقول أن يصفروا كثيرا من الوقت في أشياء غير ضرورية. ثم أن المسلمين جميعهم كانوا يشاركون في بناء المسجد. والآخرى بهم أن يبنوا جميع جهودهم للأمر العظيم وهو نشر الإسلام وحمايته من المتر بطين به.

وكان الرسول قد أشرك كثيرا من أهل الخبرة والمعرفة في صناعة البناء، من معظم الأقطار، فاستعان برجل من حضرموت، وكان يحسن عجن الطين^(٧)، وبرجل من البصرة، يقال له طلق من بني حنيفة. قال: بنيت المسجد مع رسول الله (ص)، فكان يقول: قربوا البهائم من الطين فإنه أحسنكم له مسكا وأشدكم له منكبيا^(٨).

ومما سبق نرى أن المسجد الجامع في المدينة، على عهد الرسول (ص)، كان رمزا لاجتماع المسلمين واتحاد كلمتهم، وكانت مشاركة جميع الصحابة في بنائه دليلا عمليا على تعاونهم وتوابعهم. على أن ذلك التعاون والتواد كان عاما، ثم خصص بين المسلمين بما عرف باسم المؤاخاة، وهي الوسيلة التالية للتنظيم الجماعي في هذا البحث.

(١) السخاوي: التحفة اللطيفة، ج ١، ص ٣١.

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٦.

(٢) مكة والمدينة، ورقة ٣٧ - ٣٨. وانظر أيضا: السخاوي: المصدر السابق، ج ١، ص ٣١.

(٣) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٦.

(٤) السخاوي: نفس المكان،

مجهول: المصدر السابق، ورقة ٦.

(٥) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٦.

(٦) السخاوي: التحفة اللطيفة، ج ١، ص ٣١.

(٧) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٥.

(٨) مجهول: نفس المكان.

ثانياً: المؤاخاة

بدأ تنظيم المؤاخاة في السنة الأولى من الهجرة، بعد خمسة أشهر أو ثمانية من قدوم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة^(١). على أن المتفق عليه أن المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، كانت قبل معركة بدر^(٢)، حيث دعا الرسول (ص)، أصحابه من المهاجرين والأنصار إلى اجتماع في مسجد المدينة، حدد فيه أسماء نخبة من المسلمين^(٣)، قيل إنهم تسعون، وقيل بل مئة^(٤). وهناك روايات أخرى تذكر أن جعلتهم ثلاثمائة^(٥).

وذكر أنهم كتبوا في أمر المؤاخاة كتاباً، في دار أنس^(٦). وبين الرسول لهم، أثناء ذلك الاجتماع، أنه اصطفاهم وأحب أن يؤاخى بينهم^(٧).

وكانت صفة صحة عقد المؤاخاة، تتم بأخذ أحد الأخوين، الذين عينها الرسول (ص)، بيد الآخر مرددين أنهما أخوان في الله^(٨). وترتب على تلك الأخوة الإسلامية حقوق ميزتها عن أخوة ذوى الأرحام، وسمت بها كثيراً. فالأخ في الله هو المتقدم على ذوى الأرحام في الميراث^(٩)، إذ كانوا يشاورون بهذا الإخاء في ابتدائه، إرشاً مقدماً على القرابة^(١٠). والواقع أن ذلك البند الخاص بالميراث، كان يتعارض - شكلاً - مع الأعراف والتقاليد السائدة، حينذاك. ولذلك لم يدم كثيراً إذ أعقبه نزول آية الموارث ناسخة له بقوله تعالى: «والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك معكم وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله... الآية»^(١١).

(١) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ١١. وقد سبق تلك المؤاخاة، التي عقدت بين المهاجرين والأنصار، مؤاخاة بين المهاجرين أنفسهم. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٣٨، وابن سيد الناس: حيون الأثر، ج ١، ص ١٩٩، مجهول: المصدر السابق، ورقة ١٢). وكانت هذه المؤاخاة بين المهاجرين على نطاق محدود ولم تفرض على الجميع. (انظر ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥١، ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، في أماكن متفرقة). ويعتقد أن النبي، صلى الله عليه وسلم، لم يؤاخ بين المهاجرين بعضهم لبعض، إلا بعد قدومه المدينة. (انظر: ابن سعد: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٣٨). والذي نميل إلى ترجيحه، هو أن المؤاخاة، بين المهاجرين، ربما أنها حصلت قبل الهجرة - بشكل نظري - ولم يعرف أمرها إلا بعد قدوم النبي (ص)، للمدينة.

(٢) ابن سعد: نفس المكان،

ابن حبيب: المحبر، ص ٧١ - ٧٢.

(٣) الحلبي: السيرة الحلبية، ج ٢، ص ٩٦ - ٩٧.

(٤) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٨.

مجهول: المصدر السابق، ورقة ١١.

(٥) العامري: بيجة المحافل، ج ١، ص ١٦٩.

(٦) مجهول: المصدر السابق، ورقة ١١.

(٧) الحلبي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٦ - ٩٧.

(٨) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٣٥١.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٣، ص ٢٢٦. ويذكر ابن اسحاق هذه الصفة بقوله: «وأنش رسول الله بين أصحابه من المهاجرين والأنصار فقال، فيما بلغنا ونمؤذ بالله أن تقول عليه ما لم يقل: تأخو في الله أخوين أخوين. ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: هذا اخي». (انظر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥١).

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٣٨.

ابن حبيب: المحبر، ص ٧١.

(١٠) القرطبي: لمعناج الأسرار، ج ١، ص ٥٠.

(١١) الانفال: ٧٥.

ويبدو أن الرسول (ص)، كان يريد بذلك، حين جعل الأخ في الله مقدما على القرابة في الموارث، التنبيه إلى أهمية وعظم أمر المؤاخاة لما سترتب عليها من أمور عظيمة في صالح الاسلام وقيام مجتمع إسلامي ليس للمصيبة القبلية الجاهلية مكان فيه. فالؤاخاة بذلك المعنى كانت عملا مثاليا لما يجب أن يكون عليه المسلمون، ولم تكن نظاما يجب أن يفرض على الجميع، إذ أن باب الخيار، كان مفتوحا لمن أراد أن يتبعه أو عكس ذلك. ولعل مما يدل على ذلك ما وجد من عناية فائقة أتبع عند اختيار المتأخين من الصحابة.

وقد أظهرت الدراسة المقارنة والتحليلية لعينات كافية من الصحابة، من آخرى الرسول (ص)، بينهم، أن المؤاخاة قد راعت العوامل النفسية والعلمية والفكرية، وتوخت تقارب المستوى الاجتماعي والفكري بين المتأخين، بغية توفير كل الأسباب لنجاحها وتقويتها^(١). وحتى يكون في تشابه مشاربهم وطباعهم، ما يذهب عنهم وحشة الغربة ويؤنسهم من مفارقة الأهل والعشيرة^(٢).

ويجد الباحث أمثلة كثيرة عن المراعاة في المستوى العلمي والفكري بين المتأخين. فمن ذلك المؤاخاة بين جعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل. فهما متقاربان في الطباع والسلوك. فكلاهما يتيم بالعلم، حتى عدا من فقهاء الاسلام وعلمائه، فقبل عن جعفر بن أبي طالب: إنه أفضل الناس بعد النبي^(٣) (ص). وقالوا عن معاذ بن جبل: إنه المقدم في الحلل والحرام^(٤). وإلى جانب توفير تلك الصفة العلمية بين جعفر ومعاذ فإنهما من الناحية الفكرية والاجتماعية، متقاربان في الدرجة. فجعفر يعد خير الناس للمساكين^(٥)، أما معاذ فوصف بأنه كان مسحما من خير شباب قومه^(٦).

ويجد الدارس لحياة كل من سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وأبي بن كعب من الناحية العلمية، أنها قد اجتماعا أيضا في درجة علمية واحدة. فسعيد بن زيد كان مهتيا ومعنيا بالفقه والحديث، وروى عنه كثير من الصحابة^(٧). كذلك فإن أبي بن كعب، كان سيد الفراء وكان عالما وأول من كتب للنبي^(٨) (ص). كما أنه يعد من فقهاء الصحابة المحدثين^(٩).

(١) يقول الغزالي: «الأخاء الحق لا يثبت في البيئات الحسنة فيحث الجهل والتقص والجبن والبخل والجشع، لا يمكن أن يصبح أخاء أو ترعرع محبة، ولولا أن اصحاب رسول الله (ص)، جيلوا على شتائل نفية واجتمعوا على مبادئ رضية، ما سجلت لهم الدنيا هذا التآخي الوثيق في ذات الله». (انظر: فقه السيرة، ص ١٩٣).

(٢) السهيلي: المروض الأنف، ج ٢، ص ٢٥٢.

(٣) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٢٣٧.

(٤) ابن عبد البر: الاستيعاب (مجلس كتاب الأصلية، ج ١)، ص ٥٠.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٦٦ - ٤٦٧.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٣٧.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٦٦ - ٤٦٧.

(٧) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٦.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٩.

(٩) ابن عبد البر: الاستيعاب (مجلس كتاب الأصلية، ج ١)، ص ٤٨.

وقد جمعت الصفة العلمية والفقهية، بين مصعب بن عمير بن هاشم وبين أبي أيوب. إذ كان مصعب أول من بعثه الرسول (ص)، مع أصحاب العقبة من الأنصار، إلى المدينة، ليفقههم في الدين^(١)، وكان يسمى المقرئ بالمدينة^(٢). أما أبو أيوب، فقد كان، بحكم نزول الرسول عليه، أول مقدمه للمدينة، كثير الاهتمام بسماع أحاديث الرسول (ص)، ولذلك روى عن النبي (ص)، وعن كثير من الصحابة^(٣).

وكذلك نجد أن سليمان الفارسي، قد اشترك مع أبي الدرداء عويمر بن ثعلبة في الاهتمام بالفقه والعلم، ويبدو أنه قد كان بينهما تنافس شريف وكبير لتنمية تلك الصفة، لاستحصال أكبر قدر ممكن من العلم والفقه. ونستنتج ذلك من عبارة الرسول (ص)، لأبي الدرداء بقوله: «سليمان أقره منك»^(٤).

ومن أمثلة الاتفاق في الطباع بين المتأخرين، ما يجده الباحث في مؤاخاة عبد الرحمن بن عوف، وسعد بن الربيع. فهما يجولان على الكرم وعيمان للبلد في وجوهه. حتى أن سعد بن الربيع، وكان أكثر الأنصار مالا، عرض على عبد الرحمن، بعد أن أثنى الرسول بينهما، أن يقاسمه ماله^(٥). فأبى عبد الرحمن بن عوف أن يأخذ منه شيئا. مدلا على كرمه وامتلاء قلبه بالقناعة، وقال: دلتني على سوق المدينة^(٦). وكان له ما أراد، فعمل بالتجارة حتى كثر ماله، فتصدق بشطره في سبيل الله، وكان ذلك المال يحمل على خسياسة فرس مع أربعين ألف درهم^(٧).

أما الزبير بن العوام وسلمه بن سلامة بن وقش فكانا شجاعين وجريئين وكثيرا ما اتدبا للمهمات الصعبة في الحروب^(٨).

وصفة الشجاعة والفتوة يجدها الباحث أيضا تجمع بين كل من علي بن أبي طالب^(٩)، وسهل بن حنيف، ولعل أبرز مثال عليها فدائية علي ليلة هجرة الرسول حين رقد في فراشه غير عاىء. بما كانت قريش تبته لصاحب ذلك الفراش^(١٠). وقد كانت لسهل بن حنيف مواقف بطولية وفدائية في الذب عن الرسول صلى الله عليه وسلم^(١١). وقد بلغ من جرته في الأيام الأولى للهجرة، أنه إذا أمسى، عدا على أوثان قومه فكسرها غير عاىء بها يتر بص^(١٢).

(١) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ٣، ص ٤٢١.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، جـ ٢، ص ٢٩٦.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ١، ص ٤٠٥.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، جـ ٢، ص ٣٦٢.

(٥) ابن حجر: الأصلية، جـ ٢، ص ٢٦.

(٦) ابن كثير: البداية والنهاية، جـ ٣، ص ٢٢٧ - ٢٢٨.

(٧) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ٢، ص ٤١٦.

(٨) التتوي: تهذيب الأسماء واللغات، جـ ١، ص ١٩٥.

ابن حجر: المصدر السابق، جـ ١، ص ٥٤٥ - ٥٤٦، جـ ٢، ص ٦٥.

(٩) ابن سعد: الطبقات، جـ ٣، ص ٢٣.

(١٠) ابن اسحاق: السيرة، جـ ٢، ص ٢٢٣.

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، جـ ٢، ص ٨٧.

(١٢) الطبري: تاريخ، جـ ٢، ص ٤٨٢.

وكما أخذ العامل النفسي والفكري في الاعتبار، لما لذلك من أثر كبير في تعزيز الصلة وتقويتها بين المتأخين، كذلك روعيت ناحية التكافؤ في السلم الاجتماعي والوظيفي لا بعدد الروضة بين المتأخين بسبب ما قد يظهره أحدهما من أنه يحكم تفوقه أو علوم مكانته الاجتماعية. لذلك نجد أن الرسول (ص)، حين أخى بين عمر بن الخطاب وعتياب بن مالك الخزرجي، راعى ناحية التكافؤ تلك وأخذ بعين الاعتبار منزلتها الاجتماعية، فكان عمر، وهو أمير المؤمنين - فيها بعد - الرجل المقدم في قومه، وكان إليه السفارة في الجاهلية^(١). أما عتياب بن مالك فقد كان إمام قومه بني سالم^(٢).

وروعي التكافؤ الاجتماعي كذلك، عند المؤاخاة بين أبي عبيدة بن الجراح، وهو من السابقين ومن علماء الاسلام وأمين الأمة^(٣)، وسعد بن معاذ، وكان سيد الأوس والمطاع فيهم، واسلامهم تم على يديه^(٤).

وتجلى تلك المراعاة بوضوح أكثر، عند المؤاخاة بين عمار بن ياسر، حليف بني غزوم وأمه مولاة لهم^(٥)، وبين حليفه بن اليان، حليف بني عبد الأشهل^(٦). وكذلك نجد أن حاطب بن أبي بلتعة اللخمي، وحليف بن أسد من قريش^(٧). آخى الرسول (ص)، بينه وبين عويم بن ساعدة البلوي، وحليف بني أمية من الأوس^(٨). أما بلال بن رباح، وكان عبدا حبشيا، فقد آخى الرسول (ص)، بينه وبين أبي ربيعة عبد الله بن عبد الرحمن الخثعمي، وقد كان ملوكا، فاعتق^(٩).

أما وقد استعرضنا نظام المؤاخاة، بدايته وأهدافه، فإن هناك نقطة جديرة بالبحث يحسن بنا تتبعها، وهي تتمثل باستمرارية المؤاخاة وانقطاعها. ومن خلال دراستنا عن المؤاخاة، رأينا أنها قد انقطعت كنظام قانوني. ذلك أننا لم نعد نسمع بأن الرسول (ص)، قد أمر أو أذن بأن يتأخيا، وخاصة بعد يوم بدر^(١٠).

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٥١٨ - ٥١٩.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٥٢.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٢.

ابن حجر: للمصدر السابق، ج ٢، ص ٢٥٢.

(٤) ابن اسحاق: للمصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٢.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٧.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٥١٢.

(٦) ابن عبد البر: الاستيعاب (مفاتيح كتاب الأصلية، ج ١)، ص ٢٧٧.

ابن حجر: للمصدر السابق، ج ١، ص ٣١٧.

(٧) ابن اسحاق: للمصدر السابق، ج ٢، ص ٣٥٢.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٠٠.

(٨) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٤٤. وعويم، بصيغة التصغير، ليس في آخره واء: قيل إنه من بني أمية من الأوس، وقيل أنه بلوي حليف بني أمية من الأوس. (انظر: ابن حجر: نفس المكان).

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٧٢.

(١٠) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٣٨.

مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ١٢.

وقد ذكر ابن حجر أن عوف بن مالك أسلم عام خيبر، وأخى النبي بينه وبين أبي الدرداء^(١). وذكر أيضا أن ربيعة بن السكن قال: أتيت النبي (ص)، وهو يؤخى بين الناس فأخى بينهم ويقت. فقدم رجل من الحبشة فأخى بيني وبينه. وقال: أتت أخوه وهو أخوك^(٢). والمعروف أن قدوم مهاجري الحبشة كان عام خيبر، سنة سبع من الهجرة تقريباً^(٣).

ويبدو أن موآخلة كل من عوف بن مالك مع أبي الدرداء، وموآخلة ربيعة بن السكن مع المهاجر الذي قدم من الحبشة، ربما قد حصلت بناء على طلب منهم أنفسهم وبعد إلحاح كبير، إذ لم يكن هناك إلزام أو أمر من الرسول (ص)، بأن يتأخوا. إننا الذي يمكن ترجيحه، هو أن الموآخلة قد استمرت كسنة، يثاب فاعلها ولا يعاقب تاركها، وذلك بعد نسخ أساسها، المعتمد على أن يرث الأخ أخاه في الله بعد المات^(٤)، بنزول آية الموارث بعد وقعة بدر^(٥). فنسخ التورث كبت من بنود الموآخلة، لا يعني انقطاعها، بمعنى أن للتأخي في الله، غير ملزم بأن يورث أخيه، وإلا فلأن له مطلق الحرية إذا أراد أن يوصي إلى أخيه بعد وفاته، كما أوصى حمزة بن عبد المطلب، يوم أحد إلى زيد بن حارثة، حين حضر القتال^(٦). ثم أن عمرين الخطاب في عهده، حين دون الدواوين بالشام، قال لبلال بن رباح، وكان قد خرج إلى الشام فاقام بها مجاهداً: «إلى من تجعل ديوانك يا بلال؟ قال: مع أبي ربيعة، لا أفارقه أبداً للأخوة التي كان رسول الله (ص)، عقد بينه وبينى. فضم إليه ديوان الحبشة إلى خثعم، لكان بلال منهم^(٧)». وذلك يعني أنه حتى عهد عمر كان للموآخلة منزلة معتبرة وإن لم يكن هناك إلزام باتباعها أو فرضها.

وقد نحا بعض المؤرخين المسلمين، إلى الاعتقاد بأن الفرض من الموآخلة، كان تحقيق منافع اقتصادية لمواجهة الضائقة المالية التي كان عليها المهاجرون بعد هجرتهم إلى المدينة^(٨). والذي يدلوننا، ونرجحه في نفس الوقت، أن الرسول، لم يكن في حاجة إلى وجود من يلتزم بمصالح أصحابه من المهاجرين، لأنه سبق أن أكد على تلك الناحية، في بيعة العقبة الأخيرة، وجعل الالتزام بمصالح أصحابه شرطاً لصحة عقد البيعة، حيث جاء فيه: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به، واشترط لنفسي أن أعتصموا بما أعتصموا منه أنفسكم وأهليكم، واشترط لأصحابي المؤسسة في

(١) المصدر السابق، ج٣، ص ٤٣.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج١، ص ٥٠٨-٥٠٩.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج٣، ص ٧٧٤، ٧٩١، ٨١٨، ٧١.

(٤) ابن سعد: الطبقات، ج٣، ص ٢٢.

(٥) قال تعالى: «والذين آمنوا من بعد وهابروا وجعلوا منهم، فلوئك منكم ولولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله... الآية».

الآية. ٧٥.

(٦) ابن سعد: المصدر السابق، ج٣، ص ٩.

(٧) ابن اسحاق: السيرة، ج٢، ص ٣٥٣.

(٨) يقول ابن كثير: «... إلا أن النبي (ص)، لم يجعل مصلحة على غيره، فلهذا كان من يتفق عليه رسول الله (ص)، من صفه في حياة أبيه أبي طالب، كما تقدم عن مجاهد وغيره. وكذلك يكون حمزة قد التزم بمصالح مولاهم زيد ابن حارثة فآخاه هذا الاعتبار. والله أعلم». (انظر: البداية والنهاية، ج٣، ص ٢٢٧، وانظر أيضاً: البغري (عبد الله أبو السلاط): الانتصار والاسلام، ص ٨٠، القاهرة، ١٩٦٤ م).

ذات أيديكم^(١). ومن ذلك نرى أن الضمان المالي لصالح المهاجرين كان بندا رئيسيا في بيعة العبة، وقد التزم الأنصار به وبقوله على أن لم الجنة^(٢). ولو كان الغرض من المواخاة اقتصاديا، يجعل مصلحة الفقراء إلى الاغنياء، لما وجدنا أن كثيرا من الصحابة لم يدخلوا في المواخاة، مع أنهم كانوا فقراء ومن السابقين إلى الاسلام. مثل أنسة مولى رسول الله (ص)، وأبي كبشة مولى رسول الله (ص)، وصالح شقيران غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣)، ومثل يزيد بن رقيش بن رثاب بن يعمر، وعكاشة بن محصن بن حزن، وأبي سنان بن حزن، وسنان بن أبي سنان، ومالك بن عمرو، وسعد مولى حاطب وغيرهم^(٤). فلو كان الهدف جعل مصلحة الفقراء إلى الاغنياء، لكان أولئك أولى من غيرهم بالمواخاة. وازدواج إلى ذلك فإن عددا من الأنصار، كانوا شديدي الفقر، ومع ذلك ألقى الرسول بينهم وبين المهاجرين، ومنهم سهل بن حنيف من بني عمرو بن عوف بن مالك من الأوس، وأبوجاناه سبأ بن خرشه من بني ساعدة من الخزرج. فقد قيل أن رسول الله (ص)، لم يعط من أموال بني النضير أحدا من الأنصار إلا سهل بن حنيف وأباجاناه سبأ بن خرشه، وكانا فقيرين^(٥). كما أن من الأنصار، ممن ألقى الرسول بينه وبين أحد المهاجرين، من كان لا يجد ما يأكله^(٦).

وقد رأى بعضهم أن المواخاة إنما هي تسمية إسلامية لنظام الحلف المعروف عند العرب قبل الاسلام^(٧)، والمراد بالحلف هنا قبول فرد ما محالفة قبيلة، غير قبيلته والدخول في عهدها. وهو رأي من الصعب التسليم به، لأن التحالف قبل الاسلام، بذلك المعنى، كان يمثل نظاما طبقيًا ينظر فيه إلى الحليف على أنه أقل منزلة من حليفه أو سائر أفراد القبيلة التي دخل في حلفها، حتى أن دية بينهم كانت النصف^(٨). بينما نجد أن المواخاة الاسلامية كانت تجعل للاخ المسلم منزلة تقدمه على أخوة ذوي الأرحام، في ناحية الميراث بعد المات^(٩). ثم إن المواخاة لو كانت كتحالف الجاهلية، لانتقض ذلك ضرورة تواجد المتحالفين وطلب أحدهما من الآخر محالفته. بينما في المواخاة، كنظام عام يمكن فرضه، نجد أنها تتم حتى ولو كان أحد المتآخين في سفر بعيد، كما حصل بالنسبة لجعفر بن أبي طالب، الذي كان مقبيا في الحبشة بعد هجرته إليها حين ألقى الرسول بينه وبين معاذ بن جبل وكان موجودا مع الرسول (ص)، في المدينة^(١٠). ولذلك نجد في تأويل قول الله تعالى: «ولكل جعلنا موالى» لما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت

(١) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ١١،

الدولابي: الكني والاسماء، ج ١، ص ١٣.

(٢) ابن قدامة: للمصدر السابق، ورقة ١١.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤٨ - ٥٠.

(٤) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ٩١ - ٩٧، ١١٥.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٤٧٧.

(٦) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٤٧.

(٧) الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٨٦.

(٨) جاد المولى (وتعرون): أيام العرب، ص ٦٤ - ٦٥.

(٩) يقول ابن سعد: «ألقى بينهم على الحق والمؤاكلة ويتولون بعد المات دون ذوي الأرحام». (انظر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٨).

(١٠) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٥٢.

إيمانكم فأتوهم نصيهم^(١)، ما ذكره الطبري حين قال: «والذين عاقدت إيمانكم على المحالفة وهم الحلفاء وذلك أنه معلوم عند جميع أهل العلم بأيام العرب وأخبارها بأن عقد الحلف بينها كان يكون بالأيمان والعهود والمواثيق... وكانت موآخاة النبي بين من آخى بينه من المهاجرين والأنصار لم تكن بينهم بأيمانهم^(٢)». ولربما أن من أهداف الموآخاة، أن تصبح بديلاً للحلف الجاهلي، إلا أنها تختلف عنه في طريقة التعاقد. وكان الرسول (ص)، حين سئل عن الحلف قال: لا حلف في الإسلام^(٣).

والمرجح لدينا أن الهدف الرئيسي للموآخاة، هو الرغبة في ربط القبائل، عن طريق أفرادها في أخوة إسلامية^(٤)، من شأنها التخفيف من حدة العصبية القبلية. وذلك يعني أن عدم تمثيل أي بطن أو عشيرة في الموآخاة، إنما قصد به الضغط، بطريقة غير مباشرة، على القبائل وأشعارهم بطريقة عملية بأن العصبية القبلية أو الافتخار بصلة الدم والقرابة، لم تعد ذات شأن عظيم في هذا المجتمع الإسلامي القائم على المحبة والتعاون والتضحية بين أفرادهم^(٥). ولذلك يتوجب عليهم أن يدعوا لرأي الأمة الإسلامية ويدخلوا في عصبيتها السامية. ونبدل على ما ذكرنا بما لوحظ من عدم دخول بعض بطون الأوس في الموآخاة مثل بني حارثة الذين كانوا رغم إسلامهم، متمسكين بعصبيتهم القبلية، كثيراً. فكانوا يبدون شيئاً من القصور تجاه بني عبد الأشهل، لما كان بينهم من عداوة قديمة في الجاهلية^(٦). وذلك يعني أن الأسرة أو العشيرة ملزمة بأن تتنازل للأمة عن حق النظر في النزاع المدني، أي النزاع الذي يحدث بين أسر المدينة، حيث أن أول مهمة للأمة هي أن تمنع القتال بين ذويها^(٧). ولا ريب، أن التخلي عن العصبية القبلية أو إضعافها سوف يجرد القبيلة من بعض تقاليد الجاهلية، وخاصة تلك التي تعد إحدى وظائف الدولة، كالاجارة. حيث كان الرجل يضطر بدافع من عصبية إلى التمسك بها. أما وقد ضعف تأثير العصبية، ولم تعد ذات قيمة، لأن كل المسلمين أخوة، فانه بالتالي سوف لا يكون للاجارة قيمة أو معنى.

ومبدأ العهد والجوار كان يحق للفرد بموجب أن يتدخل لحماية من له عهد وجوار لديه، دون أن يكون للسلطة حق الاعتراض^(٨). ذلك أن المجبر يكون ملزماً أدبياً بتنفيذ بنود الاجارة، وإلا لحقه العار، حتى وإن كان من يجبر على غير دينه أو معتقده^(٩).

(١) النساء: ٣٣.

(٢) جامع البيان، ج ٥، ص ٥٤-٥٥.

(٣) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ١٧٢.

(٤) Arnold; *The preaching of Islam*, p. 33.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٣٨.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٨.

(٧) قال تعالى: «فإن تنازعتم في شئ، فردوه إلى الله والرسول». النساء: ٥٩.

(٨) وانظر أيضاً: فلهارون: الدولة العربية، ص ١٨.

(٩) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٨.

Arnold; *The preaching of Islam*, pp. 31, 32.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٢-٣٤.

(٩) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٨.

مجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

والمعروف أن بين قريش والخزرج علاقات قديمة في مجالات التجارة^(١)، والسياسة^(٢). إلى جانب ما كان بينهم من صلات المصاهرة^(٣). وقد ازدادت - ولا شك - تلك العلاقات قوة، بعيداً المؤاخاة، الذي ربط بين كثير من الخزرج وقريش^(٤). وذلك سوف يسقط أي محاولة قد تقوم بينهم، لاحياء مبدأ الاجارة.

وقد أقر دستور المدينة، أو ما عرف باسم الصحيفة^(٥)، نظرية سيادة الدولة وليس القبيلة. فكانت بنود تلك الصحيفة تنص على أن مجتمع الاسلام ليس مجتمع العصبية القبلية، وإنما هو أمة واحدة من دون الناس^(٦). وأكدت الصحيفة على أن ولاء الناس، إنما هو للدولة وحدها، فهي صاحبة السيادة والسلطة. ولذا فإنه لا يحق للمؤمن أن يتصر كافراً على مؤمن، كما لا يحل له أن ينصر محدثاً أو يؤويه، وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفساً ولا يحول دونه على مؤمن^(٧). كما أوضحت الصحيفة، أن نصريف أمور الناس في مجتمع المدينة، إنما مردها إلى الله وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨).

وبما سبق نرى أن الرسول (ص) كان يخطط لعمل يخفف من حدة العصبية القبلية باقرار مبدأ المؤاخاة، تمهيداً لبناء مجتمع جديد يقوم على رابطة العقيدة دون رابطة النسب والعصبية القومية^(٩). كما أنه يمهّد لقيام الدولة بمفهومها العام، المرتكز على وجود مؤسسة قادرة وذات سلطة وتصرف حر.

ثالثاً : رابطة ذوي الأرحام

وهي تنظيم يجمع عددا من البطون والعشائر، التي تنتسب إلى قبيلة واحدة، كبطون قريش مثلاً أو بطون الأوس والخزرج، تحت راية واحدة في محيط رابطة القرابة. وبما يجدر ذكره في هذا المجال، الإشارة إلى أن الفخر بالمناقب المدنية والحماية للقرى أو صلة الدم، لم يكن أمر ذلك مستهجناً بين المسلمين في المدينة، كما هو الحال في نظرتهم

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٠٨.

الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٣٦١.

(٢) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٨.

الطبري: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٦٨.

العصامي: سبط التجوم المرواني، ج ١، ص ٣١١.

(٣) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٨.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٣.

(٤) انظر: ابن حجر: الأصابة، ج ٢، ص ٥١٨ - ٥١٩.

(٥) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٤٨ - ٣٥١.

(٦) ابن اسحاق: نفس المكان.

(٧) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٤٩ - ٣٥٠.

(٨) ابن اسحاق: نفس المكان.

(٩) ظهراون: الدولة العربية، ص ١٧.

حسن (حسن إبراهيم): تاريخ الاسلام، ج ١، ص ١٠٤.

للمعصية القبلية . ولذلك رأينا أن الرسول (ص)، لم ينكر على صفية بنت حيي بن أخطب قولتها، حين بلغها أن اثنتين من أزواج النبي، قالتا: نحن أكرم على رسول الله (ص)، منها . نحن أزواجه وبنات عمه، فقالت صفية: وكيف تكونان خيرا مني وزوجي محمد وأبي هارون وعمي موسى^(١). ونجد أن القرآن الكريم، قد بين طبيعة العلاقة بين ذوي الأرحام، وجعل بعضهم أولى ببعض من غيرهم^(٢).

ويبدو أن بداية ذلك التنظيم، كان حين أمر الرسول (ص)، بتعويض اليتيمين من بني غنم بن النجار، عن مريدهما بنحل في بني بياضة، وليس في بني غنم، إذ نجد في هذا الإجراء شي. من المراجعة لصلة القرى . لأنها كانتا بطنين من الخزرج^(٣). وبالإمكان أن نستدل، من ذلك، على وجود رغبة لجمع بطون كل قبيلة على راية واحدة، وعلى الخصوص، في تطبيقات الرسول الخيرية، يوم بدر. إذ كان يوجد يومها رايان، إحداهما جمعت بطون الأوس والخزرج وعرفت براية الأنصار، والأخرى كانت لبطون قريش وحلفائها ومن انضم إليهم من المهاجرين^(٤). وقيل إنه كان لرسول الله (ص)، في المواطن كلها، رايان، مع علي راية للمهاجرين، ومع سعد ابن عباد راية الأنصار^(٥). وفي بعض الأحيان، قد يجعل لبطون الأوس لواء خاصا، ولبطون الخزرج لواء آخر. ذكر ذلك البلاذري بقوله إن لواء رسول الله (ص)، يوم بدر مع مصعب بن عمير، ولواء الأوس مع سعد بن معاذ، ولواء الخزرج مع الحباب بن المنذر^(٦). والظاهر من تلك الروايات أن الرسول (ص)، كان يغير القيادات وتشكيل الوحدات، أكثر من مرة في نفس المعركة الواحدة، حسب الظروف والأحوال^(٧).

ولم يقتصر تنظيم رابطة القرابة أو ذوي الأرحام، على قريش والأنصار، وهم الغالبية بين السكان في المدينة، فإنه شمل سائر القبائل العربية، حيث راعى صلة الرحم ورابطة القرى في حالات عديدة حين بعث الرسول (ص)، بعضهم في سرايا أو حين استعمل عليهم^(٨). وأمثلة ذلك، سرية الأزد والأشعرين^(٩)، وتولية عامل واحد على مراد وملحج وزبيد كلها^(١٠).

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٣٤٧.

(٢) قال تعالى: «والذين آمنوا من بعد وهابروا واحدهوا منكم فأولئك منكم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله».

الآية. الانفال: ٧٥.

(٣) الذهبي: تاريخ، ج ١، ص ٢٠٢.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٣ - ٤٤.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٤٤٥.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣٠، ٢٤٩.

(٦) الانساب، ج ١، ص ٢٩٣.

(٧) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٨٠٠ وما بعدها (طبعة اكسفورد).

(٨) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٢٩، ج ٣، ص ٢٠٥.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٢٩.

(١٠) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٠٥.

وكان النبي (ص)، قد عقد يوم أحد ثلاثة ألوية أحدهم للأوس بيد أسيد ابن حضير، والثاني للخزرج بيد الحباب بن المنذر، وكان لواء المهاجرين بيد علي بن أبي طالب^(١). وقيل كان لواء المهاجرين بيد مصعب بن عمير بن هاشم^(٢).

ومما سبق رأينا أن الرسول (ص) حاول جمع بطون القبيلة الواحدة، أو من كان ينتمي لها بالولاء أو الحلف، بتنظيم تحت راية واحدة كالمهاجرين، وغالبهم من قريش أو حلفائها ومواليها، وكالأنصار وهم الأوس والخزرج. وكان لبعض الظروف السياسية يد في فصلهم إلى قيادتين في بعض الغزوات، كما رأينا في معركة أحد، حيث أن الظروف السياسية - حينذاك - لم تكن مواتية لجمع الفرعين، الأوس والخزرج، وذلك لوجود حركة انشقاق وخروج على رأي المسلمين من قبل بعض الخزرج بقيادة عبد الله بن أبي الحزرجي^(٣).

رأبنا : الرابطة العامة بين المسلمين

وهذه الرابطة تعني توحيد عامة القبائل في تنظيم حربي واجتماعي، تحت راية واحدة. وسبق أن رأينا عند تناول موضوع رابطة ذوي الأرحام، وجود اتجاه غرضه جمع البطون التي بينها صلة رحم وقربى، تحت لواء واحد، على اعتبار أنها نقطة في مراحل تنظيمات الرسول (ص)، للقبائل، المستهدفة ضم جميع القبائل تحت راية واحدة باسم الأخوة أو الرابطة العامة بين المسلمين.

ويمكن القول بأن العمل قد بدأ بتطبيق ذلك التنظيم، أو عرضه للامتحان، يوم أحد، حين دمج الرسول (ص)، قيادات المسلمين الثلاث^(٤) في قيادة واحدة عرفت باسم راية المسلمين^(٥). ومنذ ذلك الوقت، عرضت لنا النصوص التاريخية عدة تطبيقات عملية أخرى، هدفها دمج مجموعات القبائل في قيادة واحدة. منها ما ذكر أن أحس، أتوا الرسول في أكثر من خمسينة ومعهم مائتين من قيس فتنادوا عند النبي (ص)، فبعث معهم ثلاثمائة من الأنصار وغيرهم من العرب. فأوقعوا بخثعم باليمن^(٦). وكان اللواء، يوم خيبر، واحدا، هو لواء المسلمين تعاقب على حمله عدد من الصحابة^(٧). ولا تستبعد أن اللواء كان واحدا - يوم الفتح - لوجود الرسول (ص)، على رأس المسلمين^(٨).

(١) ابن الحجاج: وقع الحفاء، ورقة ٨١.

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٥٨٦، ابن حجر:

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٢١ - ٤٢٢.

(٣) ابن الحجاج: المصدر السابق، ورقة ٨١.

(٤) وتلك القيادات هي: لواء الأوس، ولواء الخزرج، ولواء المهاجرين. (انظر:

ابن الحجاج: وقع الحفاء، ورقة ٨١).

(٥) التوزي: تلخيص الآراء واللغات، م ١، ج ٢، ص ٩٦.

ابن حجر: الاصلية، ج ٣، ص ٥٦٣.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٥٦.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٨٧.

(٨) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٨٥٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٤١.

إلا أن كثرة المسلمين^(١)، قد دعت - فيما يبدو - إلى تغيير التشكيل في التبعة العامة، فعقد الرسول (ص)، لواتين، أعطى أحدهما ناجية بن الأعجم والأخر بريدة بن الحصب^(٢). وقد كان هذا اللواء، أو اللواءان، الموحدان، يوم الفتح، يجمعان شتى القبائل والبطون والكتائب على رأيتها^(٣). وكما سبق أن أشرنا، كان تشكيل الوحدات والقيادات يخضع للظروف. ولهذا نجد أن الرسول (ص)، حين هم بدخول مكة، فرق جيشه، فأمر الزبير بن العوام أن يدخل في بعض الناس من كدى، وأمر سعد بن عبادة أن يدخل في بعض الناس من كداء^(٤).

وبما سبق اتضح لنا بجمل الخطوط الرئيسية لأهداف التنظيم الجماعي، الذي هو مرحلة ثانية في التنظيم العام للقبائل في المدينة. ومن خلال البحث تتبعنا وسائله التي تدرجت بالقبائل، بغية الوصول بها في النهاية إلى تقبل التنظيم الجماعي، والذي جمع عدة قبائل تحت راية واحدة وقيادة واحدة في الغزوات. ولعل النقطة الهامة التي نستخلصها، من بحث التنظيم الجماعي، هي أن الرسول (ص)، كان يدرك أن من الصعوبة إلغاء العصبة القبلية أو نزعها من نفوس القبائل، في برهة قصيرة. ولذلك أقر الرسول (ص)، تلك الوسائل وجعل المرونة طابع التعامل بها ومعها.

ولقد بلغ من تحكم روح العصبة القبلية في نفوس القبائل المسلمة، أن أحد الصحابة (هوزيد بن عمير الكندي) عبر عما كان يتمثل في صدره من صراع قوي، بين واجبه الديني وتقاليده القبلية، فسأل النبي: هل أغير مع قومي؟ فقال النبي: ذهب ذلك بالاسلام، وذهبت نخوة الجاهلية، للمسلمون أخوة^(٥). ونرى من ذلك كله، أن الهدف الأول للتنظيم الجماعي، كان يرمي إلى العمل على التخفيف من حدة العصبة القبلية، ولذلك جعل للمسلمين مسجدا جامعاً كان يسمى مسجد المدينة، ثم ربط بين أفراد القبائل في أخوة اسلامية سميت على أخوة ذوي الأرحام - بادئ الأمر - حين جعل الحق في التوريث، بعد المئات، للأخ في الله دون ذوي الأرحام. ومن الناحية العسكرية، وحدت قيادات البطون التي ترتبط مع بعض بصلة رحم أو قرى، تحت راية واحدة، بحيث تجعل من القبيلة وحدة متكاملة. وفي النهاية جمعت رايات القبائل تحت راية واحدة، عرفت براية المسلمين، وكانت قيادتهم موحدة وتنافسهم وافتخارهم موجه لنواح دينية، لصالح الاسلام والمسلمين^(٦). وأصبح مبعث فخر القبائل في مجالسهم القبلية، إذ ذكروا، أن يقال عنهم: إنهم من أتقى الناس لله في الدنيا والآخرة^(٧).

(١) كان عدد جيش المسلمين يوم الفتح حوالي عشرة آلاف رجل. (انظر ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ٨٥١، ٨٥٩). وقد زادوا بعد فتح مكة وقبل فتح الطائف إلى حوالي اثني عشر ألف. (انظر الواقدي: المغازي، ج ٣، ص ٨٨٩ و«كسوف» ٤، ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٩).

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٥٤١.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٨٦٣.

(٤) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٤، ص ٨٦٥.

(٥) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٥٧٠.

(٦) ذكر أن النعمان بن عجلان الزرقى الانصاري قال في معرض فخره على قریش:

فقل لقریش نحن اصحاب مكة
صبروا واوتوا النبي ولم نخف
وقلنا لقرن هاجر وأمرحبا بكم
نفسا سكم موالنا وديارنا
ويرسم حنين وأنقورس في بدر
صروق الليالي والعظيم من الأمر
وأهلا وسهلا قد انتتم من المقفر
تقسمة إيسر الجزور على الشطر

(انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٦٢).

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٩٤ - ٢٩٥.

هذا التنظيم، المرتكز على توجيه العصية للتعلم بحب الوطن. يعد مرحلة التوضوح النهائية في مراحل التنظيم القبيلة في المجتمع المدني، الرامية إلى تعويد القبائل على التخلي - تدريجياً - عن العصية القبلية - كما استعرضنا ذلك في الفقرات السابقة - والمهادنة في النهاية إلى توجيه الطاقة العصبية نحو اهتمامات أكبر وأعظم مثالية، كالاعتزاز بالأرض، والافتخار بأهلها والتعصب للمدينة - بآداء الأمر - والتي أصبحت مع ظهور الإسلام، تجمع شتى القبائل والأجناس، كما هو الحال في المدينة المنورة^(١)، أو الكوفة والبصرة، اللتين حوتا إلى جانب ذلك، كثيراً من النحل والأديان^(٢)، وأصبح أهل كل منها يتضامون بالعلم والعلماء ويتعصب أهل كل مدينة لعلمائهم وفقهائهم وأدبائهم^(٣).

وسوف نتعرف على طبيعة ذلك التطور أو التحول لدى القبائل والذي صرف حماسهم التعصبي، من التعصب للقبيلة إلى الأرض أو المدينة. وذلك من خلال التعرض بالبحث لمظاهر التنظيم الوطني الذي قام على أسس يمكن إجمالها فيما يلي:

أ - نسبة القبائل إلى مواطنهم

لقد أظهر الرسول (ص) مواقف إدارية وسياسية برهنت - بما لا يدع للشك مكاناً - أنه خير من كان يعرف طباع العرب وعصبيتهم للقبيلة. ومن أجل ذلك سابرهم وتآلف زعمائهم بالحلم والمال، وعاملهم، مراعيًا مفهوميهم الذي يرى أن العصية القبلية أقوى رباطاً من المواطنة والمشاركة في الدار والمال ونحو ذلك^(٤). على أنك نجد - فيما بعد، لدى المسلمين في العهد النبوي - تحولاً عن تلك النظرة للعصية، إلى دعوة لجعل الأرض في منزلة حب القبيلة أو أزيد من ذلك. فقد ذكر أن أحد موالى الرسول (ص) وقع من عذق فيات. فقال الرسول (ص): انظروا رجلاً من أرضه فاعطوه ميراثه^(٥). وذلك توجيه من الرسول (ص)، يبين ما للأرض من عظيم القدر والتفضيل، إلى درجة أن أهلها يتوارثون إذا لم يكن للميت عصبه أو أهل. وكذلك فعل الرسول (ص)، حين قدم رجل من حير ثم مات ولم يجدوا له وارثاً مسلماً فدفعوا ميراثه إلى رجل من أهل اليمن، من همدان^(٦)، ولم يدفعوه إلى رجل من الشام أو البصرة مثلاً.

(١) انظر: الباب الأول، عناصر السكان.

(٢) الزبيدي (د). محمد حسن: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ٣٩ (القاهرة، ١٩٧٠ م).

بائع (عبد النعم صالح): الحياة السياسية ومظهر الحضارة في الشرق الإسلامي، ص ١٥٧. (رسالة ماجستير لم تطبع).

(٣) نافع (عبد النعم صالح): نفس المكان.

(٤) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٠٤.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٦٣٣.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٥١ - ٥٥٢.

وما يظهر رغبة الرسول (ص)، في أن يوجه الناس جهم وعصيتهم إلى الأرض أو المدينة وليس للقبيلة، ما نجده فيها ذكره ابن حجر: أن أصيل الغفاري قدم على رسول الله (ص) من مكة فقالت عائشة (رضي الله عنها: كيف تركت مكة؟ قال: انخسرت أجناسها وابيضت بطحها وأعرق اذخرها، وانتشر سلمها. فقال رسول الله (ص): حسبك يا أصيل، لا تخزنا^(١). ومن ذلك نجد أن الذي أثلحزن الرسول (ص)، ليس فراقه قبيلته قريش، وإنما بعده عن تراب بطحاء مكة وما فيها من اذخر وخضرة، وقد كانت مراتع صباه.

ويجد الباحث، خلال قراءته للنصوص التاريخية الإسلامية، إشارات تظهر حرص الرسول (ص) على أن تسب القبائل، إذا جاء ذكرها، إلى مدنها أو أقاليمهم كأن يقال: أهل قباء^(٢)، وأهل المدينة^(٣)، وأهل مكة، وأهل الطائف^(٤).

ب - الاستخلاف على المدن أو الأقاليم

لم تكن التسوية على الأمصار الإسلامية، على عهد الرسول (ص)، نظاماً متبعاً، إلا في أضيق الحدود، إذ كان الاستعمال - في الغالب - على القبائل، مع مراعاة ناحية القرابة بين القبائل في حالة تعددهم^(٥). وقد بدأ نظام الاستخلاف على الأمصار بالاستخلاف على المدينة المنورة، حين يخرج الرسول غازياً^(٦). وقد تستدعي الحاجة لضبط الأمور، تقسيم المدينة إدارياً إلى قسمين، على كل منها عامل مستقل عن الآخر^(٧).

ونظراً لاتساع مساحة اليمن، كان النبي (ص)، يستعمل على بعضها، كزبيد وعدن، وأعمالها^(٨)، واستعمل على نجران عبارة بن حزم الأنصاري^(٩)، وعلى صدقات صنعاء، المهاجرين أبي أمية المخزومي^(١٠).

(١) نفس المصدر، ج ١، ص ٥٤.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٩١، ج ٣، ص ٢٥.

(٣) قال تعالى: «ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله». برامة: ١٢٠. وعن خالد بن خلاد

الأنصاري عن النبي (ص)، أنه قال: من أحاف أهل المدينة أخافه الله. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٤). وذكر الواقدي أن النبي (ص) دعا فقال: اللهم إن إبراهيم عبدك وخليفك ونيك دعاك لأهل مكة وإني محمد عبدك ونيك أدعوك لأهل المدينة أن تبارك لهم في صاعهم ومدهم ونيلهم. (انظر: المغازي، ص ١٢. الطبعة الأولى).

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٣٩. وروى أن النبي (ص)، قال: إن أول من أشفع لهم من أمي أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف. (انظر: ابن حجر: نفس المكان).

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٣، ٢٥١، ٤٣٦، ج ٣، ص ٣٥٢.

(٦) ابن الحاج: رفع الحفلة، ورقة ٧٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٤، ٢٨٣، ج ٤، ص ٧٠-٧١.

(٧) كان النبي (ص)، قد استخلف على المدينة يوم بدر، كما استخلف على عالية المدينة. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج

٢، ص ٢٤٦).

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٥٩.

(٩) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ١٥.

(١٠) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٤٦٥.

ومما يجدر ملاحظته، أن اختيار العمال على الأمصار الإسلامية، لم يعد - غالباً - يخضع للتقليد القبلي السابق، بمعنى أن يكون العامل أحد أبناء القبيلة أو حلفائها. إذ نجد أن أحد من استخلف على المدينة كان من قبيلة غفار^(١). وكان العامل على صدقات صنعاء، قرشياً^(٢). وقد يستعمل على اليمن جهني^(٣)، أو خزرجي^(٤). وكان عامل البحرين من قبيلة حضرموت^(٥). ومما يجدر ملاحظته - أيضاً - ما رأينا، من أن العامل على اليمن أو البحرين كان من غير أبناء المنطقة المستعمل عليها، بمعنى أن اليمني لم يعد يولى على الأجزاء الكبرى في اليمن^(٦)، وكذلك الحال بالنسبة لأهل البحرين^(٧). وقد يفسر ذلك بأنه كان إجراء وقائياً واحتراسياً، نظراً لكون تلك الأمصار بعيدة جداً عن المدينة، مما قد يغري بالخروج على السلطة فيها، مادام العامل يجد له سنداً في قومه.

ولعل ظاهرة التخلي عن اختيار العامل من بين أبناء الاقليم أو القبيلة، برزت بعد استفحال ظهور حركات الارتداد في اليمن، والخروج على سلطة المدينة، مثل حركة العنسي^(٨). وقد عبر أهل اليمن - بالفعل - عن رغبتهم في الخروج على سلطة المدينة والاستقلال في حكم أنفسهم، حال سماعهم بوفاة الرسول (ص)، فتكلم سفهاء همدان بها كرهه حللاًهم^(٩). ثم كثرت ارتداد وخروج أهل اليمن في السنة الحادية عشرة من الهجرة^(١٠)، وخرج معهم في تلك السنة أهل البحرين، والتفوا حول زعياتهم ضد المدينة^(١١).

ثم إنك ترى في نفس الوقت، أن العمال على مكة أو الطائف، كانوا يختارون من نفس القبائل الفاطنة تلك المدن أي من قريش وثقيف وأنسهم^(١٢). وقد يعود سبب ذلك إلى أن تلك المناطق كانت قريبة من مركز السلطة في المدينة، بالإضافة إلى أن معظم - إن لم يكن جميع - زعماء وكبراء قريش وثقيف، كانوا يشكلون عنصراً كبيراً من عناصر السكان في المدينة، مما يبعد إمكانية نقض أهل تلك المدن للأمر أو الارتداد عن الإسلام.

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٧٠ - ٧١.

(٢) الطبري: تاريخ، ج ٣، ص ١٤٧.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٦٥.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٨٢.

(٤) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ١٥، ٢٩ - ٣٠.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٢٧.

(٥) الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٤٧.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٩٧ - ٤٩٨.

(٦) كان الرسول (ص) - في السابق - يستعمل على قبائل اليمن من أحد أبنائها. (انظر: الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٣٠).

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٥٨ - ٢٥٩.

(٧) كان الرسول (ص) - نادى الأمر، أيضاً - على أهل البحرين، الجاهدين المعلنين، بعد أن نفقه في المدينة. (انظر: الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٠١ - ٣٠٥).

(٨) الطبري: تاريخ، ج ٣، ص ١٤٧.

(٩) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٨٨.

(١٠) الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣١٣ - ٣١٦، ٣٢٣ - ٣٢٨.

(١١) الطبري: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٠١ - ١٣.

(١٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥١، ٤٦٠ - ٤٦١، ج ٣، ص ٥٩٩.

ويمكن الاستنتاج مما سبق، أن القبائل العربية بدأت تفهم وتستوعب فكرة الانتفاء للأرض أو الوطن، وبدأت تقلل من عصبيتها القبلية، وتخفف من حدتها. وإنك لتجد - فيها بعد - أن أهل الكوفة والبصرة، وهم في أساسهم ومعظمهم من قبائل المدينة والجزيرة العربية التي هاجرت مع الفتوحات، أصبحوا يتمصبون تمصبا شديدا لمدنهم، ويتفاخرون بعلمهم وعلماهم وفقهائهم وأدبائهم^(١).

(١) نافع (عبد النعم): الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في الشرق الإسلامي، ص ١٥٧، الزبيدي (د. محمد حسن): الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ٣٩.

الفصل الثاني

تخطيط المدينة ومنازل القبائل فيها خلال العصر النبوي

- أولاً: العمران في موضع المدينة وذكر خطط الانتصار قبيل الهجرة وبمدها
- ثانياً: عوامل اختيار موضع المدينة وأصالة تخطيطها
- ثالثاً: التطور في تخطيط المدينة وسكنى المهاجرين مع الإشارة لمساحة المدينة
- رابعاً: لمحة عن أثر تخطيط المدينة على مدن الأمصار

أولا - العمران في موضع المدينة وذكر خطط الأنصار قبل الهجرة وبمدها

كانت المدينة المنورة منذ القدم - كما سبق أن رأينا - أهلة بالسكان، إلى الوقت الذي فيه اتخذها الرسول (ص)، أول مدينة إسلامية ظهرت فيها طريقة التخطيط الإسلامي للمدن. إذ أصبح تخطيطها نموذجاً احتذى عند تخطيط مدن الأمصار الإسلامية، كالبصرة والكوفة، اللتين كانتا - خلاف ما كان يعتقد - آهلتين بالسكان قبل تمصيرهما في الإسلام^(١).

وكانت عناصر السكان في المدينة المنورة، قبل تخطيطها في الإسلام، مكونة من اليهود والعرب، ومعظم هؤلاء من الأوس والخزرج، وهم الأنصار^(٢).

وما نجد ملاحظته على خطط الأنصار وقراهم، أنه لم يطرأ عليها تغيير جذري بعد الهجرة، عدا ما سنتناوله في بحثنا عن نزول المهاجرين باطن المدينة، على قرى الأنصار، وما أحدث ذلك من تعديل بسيط على تنظيم الخطط وتحويل فعالية النشاط العام إلى مركز المدينة، حيث يوجد المسجد. ولذلك سنمهد للحديث عن خطط المدينة بعد الهجرة بذكر خطط الأنصار كإطار رئيسي ومتكامل، لخطط القبائل بعد الهجرة.

وكما أسلفنا القول - فإن الأوس والخزرج نزلوا بعد هجرتهم إلى يثرب بين اليهود، لأن الثروة كانت فيهم^(٣). ولما

(١) يذكر أن مواضع البصرة والكوفة كانت ولايات ساسانية عمرة بالأديرة والضياع أو الدساكر (انظر: الطبري: تاريخ، ج ٣، ص ٥٩٠ - ٥٩١، ج ٤، ص ٤١). ويقول لويس ماسيون عن تاريخ البصرة، قبل تمصيرها في الإسلام: «وكانت دساكرها السبع القديمة مأهولة وذات منازل ثلثة من قبل» (انظر: خطط الكوفة وشرح خريطتها، ص ١٠، الترجمة العربية للمصعبي، ط ١، صيدا، ١٩٥٨ م). والدساكر جمع دسكرة، وهي الصيغة أو المزرعة المسكونة بالفلاحين. فكانت البصرة، قبل تمصيرها، سبع دساكر قريبة من بعض (انظر: ماسيون: نفس المكان، هامش رقم ١، نفس المكان). وكذلك الحال بالنسبة لتمصير الكوفة، فقد كانت أراضيها عدد ساساني. إذ أن الممالك والأقاليم الساسانية، كانت تنقسم إدارياً إلى أقسام تسمى الأستانات، وكان الأستان ينقسم إلى طاسيح، والطاسيح ينقسم إلى رساتيق، والرستاق يتألف من القرى والضياع. (انظر: ماسيون: نفس المكان، هامش رقم ٤، نفس المكان)

(٢) المدوي: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٢ - ١١٣.

(٣) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ١٧٧.

قوي جانبهم وأصبح لهم مركز سياسي في المنطقة، اتخذوا الديار والأموال وتفرقوا في عالية المدينة وسافلها، فمنهم من جاء عفا من الأرض لا ساكن فيه فتزله، ومنهم من لجأ إلى قرية من قرأها واتخذ الأموال والأطام^(١).

وتعد تلك المواضع التي سكنها كل من الأوس والخزرج واليهود، وخصوصاً الأجزاء الجنوبية في نواحيها الشرقية والغربية، وهي المعروفة بالعوالي وقباء والعصبة، من أكبر مناطق المدينة في الكثافة السكانية وفي وفرة المياه والمزارع^(٢)، إذ يتخللها شبكة جيلة من الأودية - كما مر بنا - مثل وادي مهزور، من الشرق ووادي مذنيب، من الجنوب الشرقي، ووادي رانسواء من الجنوب وجزء من وادي بطحان، حيث يلتقي بتلك الأودية في اتجاهه نحو الشمال الغربي للمدينة^(٣). ولا ريب أن وجود تلك الأودية والأبار في جهات العوالي وقباء والعصبة، كان من العوامل الرئيسية في تركز معظم السكان هناك وممارستهم للزراعة، بشكل كبير^(٤).

وقد ذكر أن خطط المدينة، حين قدم الرسول (ص)، مهاجراً، كانت تبلغ تسعاً، كل دار مستقلة بمساكنها ونخيلها وزروعها وأهلها، وكل قبيلة من قبائلهم قد اجتمعوا في محلهم، وهي كالقرى المتلاصقة^(٥). ووصفت أيضاً بأنها آيات مجتمعة، تجلوز حد القرى كثرة وعجالة، ولم تبلغ حد الأمصار^(٦).

وتشياً مع ما نعتقد أنه يمثل التجمعات الكبيرة للأنصار وخططهم، سرتب دورهم حسب ذلك، مبتدئين بالجهات الشرقية ثم الجنوبية، وأخيراً الجهات الغربية. وعلى ذلك يكون تفصيل دور الأنصار المذكور على النحو التالي:

١ - دار بني عبد الأشهل، وتشمل منازل بني عبد الأشهل بن جشم بن الحارث، ومنازل بني حارثة بن الحارث، ومنازل بني ظفر. وجميعهم من الأوس.

(١) المدري: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١١٣.

السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٠.

(٢) المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٦٠ (مخطوط بمكتبة عارف حكمت بالمدينة).

الديار بكري: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٣٦.

السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧٧ - ١٧٨.

(٣) أورد الطري في وصف لبعض أودية المدينة نصاً يقول فيه: وادي رانسواء يأتي من شالي جبل عبر المذكور إلى غربي مسجد قباء موضع يعرف بالعصبة. وهي منازل بني حنانيا من الأوس، ينتهي إلى مسجد الجمعة، منازل بني سالم بن عوف من الخزرج، ثم يصب في بطحان، ثم وادي جفاف وهو أعلى موضع بالعوالي شرقي مسجد قباء، ثم وادي مذنيب وهو شرقي حفاف فوق مسجد الشمس المعروف قديماً بمسجد المضيق، ثم يصبان في بطحان يلتقيان هما ورائتهما بطحان، فيمران بالمدينة غربي المصلى، ويصلان إلى مساجد الفتح سيلاً واحداً، ويلتقي هو والعقيق عند بشر رومة. ثم وادي مهزور وهو أيضاً شرقي العوالي شالي مذنيب ويشق الحرة الشرقية إلى المريض. (انظر: التعريف، ص ٦٣).

(٤) لوحظ أن الطابع التجاري والصناعي يكتاديز الجهات الشرقية للمدينة عن غيرها. إذ توجد هناك معظم أسواق المدينة ومخازن الصاغة. (انظر: الطري: نفس المصدر، ص ١٩ - ٢٠، وانظر أيضاً: الشريف: مكة والمدينة، ص ٢٨٨).

(٥) ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٢، ص ٢٠٣.

(٦) كريت: الجواهر الثمينة، ورقة ٧.

- ٢ - دار بني معاوية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف من الأوس أيضا.
- ٣ - دار كل من بني واقف والسلم أبناء أمراء القيس بن مالك، وبني وائل بن زيد بن قيس، وبني أمية بن زيد بن قيس، وبني عطية بن زيد بن قيس وبني خزيمة بن جشم بن مالك وجميعهم من الأوس.
- ٤ - دار بن عمرو بن عوف من الأوس.
- ٥ - دار بني جحجبا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف من الأوس.
- ٦ - دار كل من بني الحارث بن الخزرج وبني سالم وغنم أبناء عوف بن عمرو وحلفائهم من بني غصينة، حي من بلى، وبني الحبلى بن سالم بن غنم ابن عوف وجميعهم من الخزرج.
- ٧ - دار كل من بني بياضة وزريق أبناء عامر بن زريق بن عبد حارثة بن مالك بن غضب، وبني حبيب بن عبد حارثة بن مالك بن غضب، وبني عذارة، وهم بنو كعب بن مالك بن غضب، وبني اللين، وهم عامر بن مالك بن غضب، وبني أجدع وهم بنو معاوية بن مالك بن غضب، وجميع أولئك من الخزرج.
- ٨ - دار بني ساعدة بن كعب بن الخزرج، وبني مالك بن النجار، وفيهم بنو غنم بن مالك وبنو عدي بن عمرو بن مالك، وبنو حذيلة بن عمرو بن مالك وبنو مبدول بن عامر بن مالك، وبنو مازن بن النجار وبنو دينار بن النجار، وجميعهم من الخزرج.
- ٩ - دار بني سلمة وتشمل منازل بني سلمة بن سعد بن سواد بن غنم، وبني عبيد بن عدي بن غنم وبني حرام بن كعب بن غنم، وبني مر بن كعب بن سلمة، وحلفائهم، وهم من الخزرج^(١).

ونحب أن ننوه هنا، إلى أن خطط الأنصار - تلك - قد تحكم في وجودها - إلى حد ما - ثلاثة عوامل طبغرافية ساهمت في عملية توزيع السكان. وأول هذه العوامل: أولاً خصوصية التربة، الغنية بالمادة البركانية والمتوفرة في خطط الأنصار على الطرف الغربي للحرة الشرقية. وثانياً كثرة الأودية في مناطق العوالي، في قباء والعصبة، إضافة إلى منطقة مجمع الأسياك من رومة، في سند الحرة الغربية أي شمال غرب المدينة. وثالثاً غزارة المياه المستخرجة من الآبار المتوفرة في باطن المدينة حول المسجد النبوي. ومستأنول ما ذكرناه تفصيلاً، خلال البحث، إن شاء الله.

أما الآن، فسيكون الحديث عن خطط الأنصار وشرح خريطة المدينة، بذكر الخطط الموجودة في الجهات الشرقية ثم الجنوبية فالوسطى حيث ينتهي بنا الحديث إلى ذكر الخطط الشمالية الغربية من جبل سلع والمدينة.

وكانت منازل بني حارثة وبني عبد الأشهل وبني ظفر، تشغل معظم الطرف الغربي لحرة المدينة الشرقية^(٢)، وهي المعروفة بواقم^(٣). ويبدو أن بني ظفر كانوا يمثلون النسبة الكبرى للسكان - في تلك الدار - ولذلك استحوذوا على

(١) انظر: السهوي: الوقاء، ج ١، ص ١٩٠ - ٢١٥.

(٢) العجيمي: مكة والمدينة، ورقة ٤٩.

(٣) حرة واقم: سميت ببرجل من العالين اسمه واقم، وقيل: واقع اسم أطم من أطام المدينة، إليه تضاف الحرة، وهو من قولهم: وقمت الرجل من حاجته، إذا ردهته، فأتا واقم. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٤٩، ملحة حرة).

مساحة أكبر . فكانوا يكونون طوقا، أحاط ببني عبد الأشهل، من الشمال والغرب والجنوب^(١) . بعد توسع تدريجي، اقتضته ظروف تكاثرهم . والذي ذكرناه هو استنتاج من الروايات التي ذكرها المطري، من أن دار بني عبد الأشهل، قبلى دار بني ظفر مع صرف الحرة الشرقية^(٢)، ومن رواية السمهودي، التي ترى أن منازل بني عبد الأشهل، كانت قريبة من منازل بني ظفر، في شاميهما^(٣) . بالإضافة إلى الرواية التي تجمع على أن مسجد بني ظفر، وهو المعروف بمسجد البقلة، كان شرقي البقيع مع طرف الحرة الشرقية^(٤)، أي أن منازل بني ظفر كانت تمتد أيضا إلى الجهات الغربية لمنازل بني عبد الأشهل . وهو وضع حدا . ببعض الرواة - إلى الاعتقاد، أن دار بني ظفر وبني عبد الأشهل إنما هي دار واحدة متداخلة الأموال والمنازل . وذلك حين ذكر أن الرسول (ص) «مر بدار من دور الأنصار من بني عبد الأشهل وظفر»^(٥) .

أما بنو حارثة، فكانت منازلهم تتسع إلى الشمال من منازل بني عبد الأشهل ومنازل بني ظفر إلى وادي قناة شمالى المدينة^(٦) . وقد ذكر أنهم تحولوا من داره هذه إلى غربي مشهد سيدنا حمزة في الموضع المعروف ببثرب من المدينة، لئلا ينهم وبين بني عبد الأشهل وبني ظفر^(٧) .

وتتخذ منازل بني معاوية ويقال لها أيضا قرية بني معاوية^(٨)، غربي منازل بني عبد الأشهل، وبني ظفر^(٩) . ويقع مسجد بني معاوية، وهو مسجد الأجابة، شمالي البقيع على يسار طريق السالك إلى العريض .

(١) المطري: التعريف، ص ٧٨.

السمهودي: الوفاء، ج ١، ص ١٩٠.

(٢) المصدر السابق، ص ٧٨.

(٣) المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٠.

(٤) المطري: المصدر السابق، ص ٥٢.

المعجمي: مكة والمدينة، ورقة ٤٧.

(٥) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦١٣.

(٦) المطري: المصدر السابق، ص ١٩ - ٢٠.

السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٠ - ١٩٢.

(٧) المطري: التعريف، ص ١٩ - ٢٠.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٩.

السمهودي: الوفاء، ج ١، ص ١٩٠ - ١٩٢.

مشهد حمزة: في عفاة جبل أحد، من جنوبه.

(انظر: الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٢٣٧).

(٨) المعجمي: مكة والمدينة، ورقة ٤٧.

(٩) المطري: المصدر السابق، ص ٥٣.

(١٠) المطري: نفس المكان.

مسجد الأجابة: وهو - كما شاهدته - في شال شرقي البقيع . وقد حاولت قياس المسافة بينه وبين البقيع، فظهر أنها تبلغ أكثر من خمسمائة متر تقريبا، حين تسلك شارع عبد العزيز ثم تتعطف يسارا مع أول طريق فرعي لعمارة السيحي . حيث تسير مسافة تزيد على مائتين وخمسين مترا تقريبا في طريق متعرج ثم ترى على يسارك المسجد المذكور وهو اليوم مبني على الطراز الحديث البسيط بالحديد والأسمنت والطوب الاستمي، ويقع وسط بيوت شمعية بين كثير من الأراضي غير المصمورة.

الغريهي: تصوير عرض، وادي بالمدينة، في شيلها الشرقي وبه آثار كثيرة ونخيل . (انظر: العباسي: عمدة الأخبار، ص ٣٧٠، المباشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٣٦٧).

وإلى الجنوب مما ذكرنا - من منازل بعض الأوس - تقع منطقة العالية، جنوبي المدينة، ويمر بها - أيام الأمطار - عدة شعاب وأودية - سبق أن مررنا على ذكرها - كان من أشهرها وادي، مدينين ومهزور، وكان عليها منازل بني قريظة وبني النضير^(١). إذ نزلت بنو النضير مدينين، ونزلت بنو قريظة على مهزور^(٢). ونزل، بين اليهود على هذين الواديين، بعض بطون الأوس والخزرج مثل بني أمية بن زيد بن قيس، ودارهم كانت بالحرة الشرقية قريب المهن^(٣). كما نزل بينهم بنو وائل بن زيد ودارهم شرقي مسجد الفضيل^(٤)، ونزل أيضا بنو عطيبة بن زيد، وبنو واقف والسلم ودارهم قبلي مسجد الفضيل المذكور^(٥). كما نزل في تلك الجهة بنو عظمة بن جشم بن مالك بن الأوس^(٦). ولم تحدد مواضع منازلهم غاما. فقد ذكر المطري أن منازلهم لا يعرف مكانها. إلا أن الأظهر، أنهم كانوا بالموالي شرقي مسجد الشمس، لأن تلك النواحي كلها ديار للأوس وما سفل من ذلك إلى المدينة ديار الخزرج^(٧). بينما يرى السهوي أن لبني عظمة أطيا كان موضعه مال الماشون الذي يلي صدقة أبا بن أبي حدير^(٨).

والذي يدولنا، أن ما ذكره المطري هو القريب إلى الصحة، على اعتبار أن قصبة دارهم كانت هناك، ثم تفرقوا عنها وبنوا خارجها. وقد أشار السهوي إلى تلك الحادثة بقوله: وكان بنو عظمة متفرقين في أطامهم، لم يكن في قصبة دارهم منهم أحد، فلما جاء الإسلام اتحدوا مسجدهم، وابتنى رجل منهم عند المسجد مسكنه، فكانوا يسألون عنه كل غداة خافة أن يكون السبع عدا عليه، ثم كثروا في الدار حتى كان يقال لهم غزة^(٩). ونستدل من قول السهوي، أن الناس كانوا يسألون كل غداة عن الرجل، الذي بنى عند مسجد بني عظمة في قصبتهم، أن تلك المنازل كانت في

(١) السهوي: الوفاء، ج ١، ص ١٦٦ - ١٦٤. (وانظر أيضا: الفصل الخاص بتناصر السكان، موضوع اليهود).

(٢) ابن رسته: الأملق القيسية، ج ٧، ص ٦١.

(٣) المطري: التعريف، ص ٧٨ - ٨١.

السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٥ - ١٩٨.

المجيب: مكة والمدينة، ورقة ٥٠.

المهن: بئر بمنطقة العالية، يزرع عليها حتى أيام المطري. وهي غزيرة الماء، لا تكاد تنزف أبدا. انظر: المطري: المصدر السابق، ص ٦٢.

(٤) المطري: نفس المصدر، ص ٧٨ - ٨١.

السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٥ - ١٩٨.

المجيب: المصدر السابق، ورقة ٥٠.

(٥) المطري: المصدر السابق، ص ٧٨ - ٨١.

السهوي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٥ - ١٩٨.

المجيب: المصدر السابق، ورقة ٥٠.

المياشي: الفتحة بين اللغضي والحاضر، ص ٢٤٦ وما بعدها.

(٦) المطري: المصدر السابق، ص ٨٠.

(٧) التعريف، ص ٨٠.

(٨) الوفاء، ج ١، ص ١٩٧.

مال الماشون: ويقال الماشونبة. أو كما تعرف اليوم: للمشونبة: نسبت إلى الماشون، علم معرب: وهو موضع وادي بطحان من المدينة، عند تربة صعب، وهو موضع بطريق وادي بطحان مع ركن الماشونبة الشرقي، وهو على مقربة من ديار بني الحارث بن الخزرج. (انظر: العباسي: صفحة الأعيان، ص ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٤٠٨).

(٩) المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٨.

أطراف العوالى من جهة الشرق. وهو ما سيجعل من غير المستبعد أن تعدوا السباع على أهلها لا ابتعادها عن ازدحام العمران.

أما بنو عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس، فقد احتلوا منطقة قباء، كثيرة المياه والزرع، فهي - كما أسلفنا القول - تطوقها عدة أودية، هي مذنيب من جهة الشرق، ويطحان في الشمال، ورائنوا في الغرب^(١). وما تحدر ملاحظته هنا أن قباء تعد - طبرافيا - جزءا من العالية، ولا تختلف عنها كثيرا^(٢)، إضافة إلى منطقة العصب^(٣)، فهي تعد أيضا امتدادا طبيعيا لمنطقة قباء نحو الغرب. ولذلك، حين خاصم بنو جحجحا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف، بني عمرو بن عمرو بن عوف، وكانوا يسكنون معهم في قباء، خرجوا فسكنوا العصب^(٤). وكانت العصب أيضا غنية بالمزارع والأبار^(٥).

ونخلص مما سبق إلى أن منازل الأوس الواقعة في شرق المدينة وجنوبها تعد من أفضل مناطق المدينة وأكثرها خصوبة. وذلك عائد إلى مرور كثير من أودية المدينة خلالها، إضافة إلى اشتغال العرب واليهود في استغلال تلك الموارد لتنمية الزراعة بشكل واسع حتى كان لهم غزار المياه وكرام النخل^(٦).

وبعد أن تبعنا منازل الأوس، التي شملت جهات المدينة الشرقية والجنوبية سيكون حديثنا عن منازل بطون الخزرج التي تغطي باطن المدينة. بالإضافة إلى جهاتها البشالية الغربية. وبالأماكن تتبع بعض منازلهم من خلال وصف ابن اسحاق لطريق الرسول (ص)، بعد خروجه من قباء إلى باطن المدينة، حيث يقول: «فأدركت رسول الله (ص)، الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي، وادي رائنوا»^(٧).

(١) السهموي: نفس المصدر. ج ١، ص ١٩٣ - ١٩٤.

الطري: المصدر السابق، ص ٦٣ - ٦٤.

(٢) الديار بكرى: تاريخ الحمير، ج ١، ص ٣٣٦. ويقول الواقدي: «من العالية بنو عمرو بن عوف، أهل قباء». (انظر:

المغازي، ص ٨٥، ط ١).

(٣) العصب: موضع غربي مسجد قباء. (انظر: الطري: التصريف، ص ٦٣، العباسي: عمدة الأعيان، ص ٣٧٢)

(٤) المرجاني: تاريخ هجرة الأنصار، ورقة ١٦٠،

السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٩٣ - ١٩٤.

(٥) الطري: المصدر السابق، ص ٨٠،

المرجاني: للمصدر السابق، ورقة ١٦٠.

(٦) يقول السهموي: أن عمرو بن النعمان البياضي الخزرجي قال، قبيل يوم بعث: يا قوم إن بياضة بن عمرو، أنزلكم منزل

سوء، والله لا يمس رأسي غسل حتى أنزلكم منازل بني قريظة والنضير. (انظر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢١٧).

(٧) السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣

مسجد الجمعة: ويعرف ذلك المسجد أيضا، مسجد الوادي، وهو على يمين السالك إلى مسجد قباء. (انظر: العباسي:

عمدة الأعيان، ص ١٧٠، المجيمي: مكة والمدينة، ورقة ٤٧). وشيالي مسجد الجمعة أطم خراب يقال له المزدلف، أطم عتيان بن

مالك، شرقي وادي رائنوا. (انظر: الطري: التصريف، ص ٥١، السهموي: الوفاء، ج ١، ص ١٩٩،

المدني: أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١٥٥).

وكانت منازل بني سالم وغنم اسى عمرو بن عوف بن الحزرج، غربي وادي راتوناء على طريق الحرة الغربية^(١). وذلك يعني أن منازلهم هي الحرة التي تلي جنوبي وغربي قلعة قباء، التي آي طريق المدينة إلى مسجد قباء هذه الأيام^(٢).

وكان الديار بكري قد ذكر أن النبي (ص)، أخذ يمين الطريق حتى جاء بني الحبلى، رهط عبد الله بن سلول^(٣). ومقتضى ذلك، أن دار بني الحبلى غير بعيدة من دار بني سالم، فهي كما ذكره المطري: بين قباء وبين دار بني الحارث بن الحزرج، ودار بني الحارث شرقي وادي بطحان^(٤). وذلك يعني أن معظم منازل بني الحبلى، كانت غربي وادي بطحان.

وما تجدر ملاحظته، أن ابن اسحاق قد أغفل ذكر مرور الرسول (ص)، على دار بني الحبلى. وهو ما يجعلنا نعتقد أن منازلهم كانت متداخلة في منازل بني سالم بن عوف. وكما ذكرنا، فإن منازل بني الحارث كانت بالعوالي، شرقي وادي بطحان^(٥). وهي على ميل من مسجد الرسول، صلى الله عليه وسلم،^(٦) وتسمى منازلهم السطح^(٧).

ويقول ابن اسحاق: فانطلقت (أي ناقة النبي صلى الله عليه وسلم) حتى إذا وازنت دار بني بياضة تلقاه زياد بن لبيد، وفروة بن عمرو، في رجال من بني بياضة^(٨). وكانت دار بني بياضة تشتمل على منازل اخوتهم وبني عمومهم، من بني زريق بن عامر بن زريق بن عبد حارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن الحزرج^(٩)، وبني حبيب بن عبد حارثة بن مالك بن غضب، وبني عذارة، وهم بنو كعب بن مالك بن غضب، وبني اللين وهم بنو عامر بن مالك بن غضب، وبني أجدع وهم بنو معاوية بن مالك بن غضب^(١٠). وكان العدد والعدة في بني بياضة وبني زريق. ولذلك كانت

(١) المطري: المصدر السابق، ص ٥١.

السهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٩.

العباسي: المصدر السابق، ص ١٧٠.

(٢) العباسي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٠٠.

قلعة قباء: وهي من البناء التركي، قريبة من مسجد الجمعة، إذ لا يبعدان كثيرا، والقلعة قريبة أيضا من مسجد قباء، المسافة بينهما حوالي كيلومتر بالسيارة نحو الشال للذهاب من مسجد قباء. والمعروف أن مسجد الجمعة ليس بالبعد عن خط قباء التنازل المسفلت، فهو على يمين الدار من قباء على بعد حوالي ثلاث مئرا من الخط المذكور. أما القلعة فهي على الجهة الغربية لهذا الخط، مائلة لليمان غير بعيدة عن مسجد الجمعة.

(٣) تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٤٠.

(٤) التتريف، ص ٧٩. وانظر أيضا: المعجمي: مكة والمدينة، ورقة ٥٠.

(٥) المطري: المصدر السابق، ص ٧٩.

(٦) السهودي: الوفاء، ج ١، ص ١٩٨.

المعجمي: المصدر السابق، ورقة ٥٠.

(٧) السطح: يضم أوله وسكون ثانيه، موضع في طرف من أطراف المدينة. (انظر: العباسي: عمدة الأخبار، ص ٣٣٩ - ٤٠).

(٨) السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣. وانظر أيضا: المطري: المصدر السابق، ص ٨٠.

(٩) السهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٤.

(١٠) السهودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٤.

البطون الأخرى تعيش حياة خوف وشك، وقد حدث أن رجلاً من بني عذارة قتل قتيلاً من بعض بطون بني مالك، فأرادت بنوبيعة أخذ الرجل من بني عذارة - عتوة - فقاضيهم وخرجوا حتى نزلوا قباه على بني عمرو بن عوف، فحالفهم وصاهروهم^(١).

وقد رجح السهمودي أن دار بني بياضة كانت في شلمي دار بني سالم بن عوف^(٢). وهذا يعني أن دار بني بياضة هي ما كان شالي قلعة قباه مع ما يليها من الشرق جنوبي دار بني ملازن^(٣).

ومن ديار بني بياضة: نقيع الخطيات وهزم النبيذ من حرتهم^(٤). يقول ابن اسحاق، إن أول جمعة جمعت بالمدينة في هزم بني بياضة في نقيع يقال له نقيع الخضيات^(٥). وذكر من ديار بني بياضة أيضاً، قرية بني زريق، قبل سور المدينة وقبل المصلى^(٦).

وتجدر الإشارة هنا إلى أن ابن اسحاق، قد قدم ذكر دار بني بياضة على دار بني الحارث عند وصفه لطريق الرسول من قباه^(٧). بينما رأى غيره أن الرسول، صلى الله عليه وسلم، مر أولاً ببني الحارث ثم مر ببني بياضة^(٨). والذي نعتقد أن مسألة التقديم أو التأخير للذكر مرور الرسول (ص)، على بطون قبائل الأنصار حين خروجه من قباه، لا تعني بالضرورة تحديداً لسنائهم، بقدر ما تظهر حقيقة الملاحظة، وهي أن منازل القبائل لم تكن تخضع لحدود مرسومة بالمضى المقهور، حتى يمكن الجزم بأن هذه البقعة، هي منازل بني بياضة، وأن تلك هي منازل بني الحارث.

(١) السهمودي: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٠٧.

(٢) نفس المصدر، ج ١، ص ٢٠٥.

(٣) الطري: التعريف، ص ٨٠.

(٤) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٥.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٦١،

الميلادي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٠٠، ٢٢٠ - ٢٢٤.

(٥) الطري: المصدر السابق، ص ٨١.

(٥) السيرة، ج ٢، ص ٢٩٦.

القيروزي أبياتي: الخاتم المطلي، ص ٤١٥ - ١٦.

نقيع الخضيات: (والطري يقول: نقيع الخطيات): بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد المعجمة، والخضمية: الثبات الناعم الأخضر الغض، والخضمية أيضاً: الأرض الناعمة الثابت، جموعها على خطيات كأنهم اسقطوا الياء، تخفيفاً لكثرة الاستعمال. والنقيع: لمة، مستنقع الماء، والنقيع: القاع، وهو موضع قرب المدينة يقال له نقيع الخضيات، كما ذكرنا. (انظر: القيروزي أبياتي: نفس المكان، المباس: همة الاخبار، ص ٤٣٠).

(٦) المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٧.

المصلى: هو مصلى العيد، شرقي وادي بطحان. وكان الرسول (ص) يذبح أضحيته بيده إذا انصرف من المصلى، على ناحية الطريق التي كان ينصرف منها، وتلك الطريق والمكان الذي يذبح فيه، مقابل المغرب مما يلي طريق بني زريق. ومن مواضع المصلى اليوم مسجد الممامة، في حبيب غربي المناعة، غربي المسجد النبوي. (انظر: الطري: التعريف، ص ٥٥، الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة للمؤرخ، ص ٢٢٢، الميلادي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٩٠).

(٧) السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣.

(٨) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٤٠.

إذ أن الأمر كان مضمح - ولا ريب - لقلّة وكثرة تزايد القبيلة، فكيفما ازدادت حججا بحثت لها عن متسع من الأرض بأي وسيلة . وذلك يعني إمكانية تداعل منازل القبائل مع بعض، أو أعلى الأقل إحاطة بعضها ببعض من جهة أو أكثر، مثلما حربنا عند ذكر منازل بني عبد الأشهل .

وقد يكون ما ذكرناه، عن منازل بني بياضة واتساعها شرقا - حيث منازل بني الحارث - مجرد افتراضات، لولم نستتج ذلك من مجموعة روايات تحدد منازل بني بياضة وبني الحارث . حيث يقول المطري في هذا : «ودار بني الحارث شرقي وادي بطحان^(١)» . ثم يحدد منازل بني بياضة بقوله : «ديارهم فيها بين دار بني سالم بن عوف بن الخزرج بوادي رانونا، عند مسجد الجمعة إلى وادي بطحان، قبلي دار بني مازن بن النجار^(٢)» .

وما ذكره المطري من أن دارهم قبلي دار بني مازن . يعني أن دار بني بياضة كانت تمتد أيضا إلى الجهات الشرقية لوادي بطحان . لأن دار بني مازن بن النجار قبلي بئر البصة^(٣) . والمعروف أن بئر البصة، قريبة من البقيع^(٤)، على مسار السالك إلى قباء^(٥)

وكان بنوزريق يشغلون الجهات الغربية لمنازل بني مازن والجهات الشمالية لبني بياضة^(٦) . وقد حدد المرجاني موضع قرية بني زريق بقوله : أنها قبلي سور المدينة المشرفة وقبلي المصلى، وبعضها كان داخل السور اليوم لموضعها المعروف به ذي أروان (أو ذوالجمال)، وفي أروان اسم حلة بني زريق وهناك بئر تسمى بئر ذي أروان^(٧) .

وفي مركز الوسط أوطان المدينة^(٨)، تحد تجمعها سكانيا آخر لبعض بطون بني الخزرج . وهو التجمع الذي شكل - فيما بعد - ما يشبه الطوق، حول المسجد النبوي .

وفي شئال غرب تلك الدائرة تفترقت بطون بني ساعدة بن كعب بن الخزرج في أربع منازل^(٩) . فنزل بنو عمرو وبنو

(١) للتحريف، ص ٧٩.

(٢) نفس المصدر، ص ٨٠.

(٣) للمطري : نفس المصدر، ص ٨٨.

(٤) البصة : يضم الياء وفتح الصاد المشددة بعدها هاء، من بص الماء بصا، رشح . (انظر : العباسي : عمدة الأخبار، ص ٢٦٢) . وقيل في اسمها، البصة، كأنها من بص الماء بصا : رشح . (انظر : الفريز آبادي : ألفاظ الطائفة، ص ٣٠) .

(٥) البقيع : موقع الفرد، والفرد هو كبار العوسج، وهو قرية أهل المدينة . وهو غير بعيد من المسجد النبوي، شرقي المدينة، وأصل البقيع في اللغة، كل مكان فيه أصول الشجر من ضروب شتى . (انظر : العباسي : المصدر السابق، ص ٢٧٥ - ٢٧٦، الانصاري، عبد القدوس : آثار المدينة المنورة، ص ١٧٥) .

(٦) العباسي : المصدر السابق، ص ٣٦٢.

(٧) السهمودي : الوفاء، ج ١، ص ٢٠٥ - ٢٠٨، ٢١٣ وما بعدها.

(٨) تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٧.

(٩) ونحب أن نوه هنا، إلى أن التعبيرين السابقين «وسط المدينة لأوطانها» سبقنا إلى استعمالها بعض المؤرخين للمسلمين للمدينة.

(انظر : الذيار بكري : تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٤١، العلوي : أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١٣٤) .

(١) السهمودي : الوفاء، ج ١، ص ٢٠٨.

يجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ثعلبة أبناء الخزرج من ساعدة، دار بني ساعدة، التي بين السوق، أي سوق المدينة وبين بني ضمرة، فهي في شرقي سوق المدينة عما يلي الشمال^(١).

ويقول المطري في تحديده لدار بني ساعدة: «إن قرية بني ساعدة عند بئر بضاعة، والبئر وسط بيتهم وشمال البئر اليوم إلى جهة المغرب، بقية أطم من أطام المدينة نقل أنه في دار أبي دجانه الصغرى التي عند بضاعة^(٢)».

ويتفق العياشي (وهو من أهل المدينة المعاصرين ومن المهتمين بآثارها) مع الأقوال المذكورة، عن منزلة بني شاعدة فيذكر أن لبني ساعدة منزلة في شمال المدينة بين ثنية الوداع، وهي ثنية الركاب كما هي ثنية السبق^(٣)، وهي الطريق بين سفح جبل سلع الشرقي وبين المكان المعروف بالفوقاني^(٤)، وهذا حدهم من الشمال. أما حدهم من الغرب، فهو جبل سلع من مشرقه، وحدهم من الشرق ناحية شارع السحيمي اليوم^(٥)، وحدهم من الجنوب مسجد أصحاب العباءة^(٦)، ومدفن مالك بن سنان الحذري^(٧).

(١) السهمودي: نفس المكان.

(٢) التعريف، ص ٧٥. وانظر أيضا: المرجاني: المصدر السابق، ورقة ١٥٧.

بئر بضاعة: يضم البناء الوحيدة وكسرها وتفتح الضاد المعجمة والعين المهملة ويعداه هاء، وهي بئر مليحة طيبة الماء، وسط بيوت بني ساعدة. (انظر: العياشي. عصمة الأخبار، ص ٢٦٤). ويعتقد اليوم أن البئر المذكورة توجد في مبنى مدرسة أبي بن كعب لتحفيظ القرآن، الكائنة في الساحة الشمالية لسقيفة بني ساعدة وشارع السحيمي، غير بعيدة عنه كثيرا، إذ تزيد المسافة على المئة متر، كما تنسئ للباحث الوقوف على ذلك.

أطم أي دجاجة: الأطم الحصن، وأبودجاجة من بني ساعدة، صحابي مشهور. ويرى أحد المؤرخين المحدثين، أن بقية أطم أبي دجانه الساعدني، هو ذلك الطلل الباقي من هذا البناء، الموجود في الناحية الشمالية من الحائط المربع، في هذه من الأرض، قرب الرقاق الموصل إلى فندق آل المدي بالمدينة، الذي أصبح مدرسة للبيات، ويقع في الشمال الغربي من بئر بضاعة. (انظر: الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٧٥-٧٨). وقد تنسئ للباحث شخصيا، الوقوف على بقية أطلال أطم أبي دجاجة المذكور، خلال عام ١٣٩٨ هـ. فوجد أنه محاط من جهاته الشمالية والشرقية، بسعدين صفيين يعصلان بينه وبين المنازل المحيطة. أما الجهة الغربية للأطم فإنها ملاصقة تماما لحدار أحد البيوت، بينما تطل جهته الجنوبية على شارع صغير يعرف بصيادة.

(٣) المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٩٥.

ثنية الوداع: الثنية في اللغة، الطريق في الجبل. وهي مكان معروف اليوم في المدينة، في شمالها. (الانصاري، عبد القدوس: المرجع السابق، ص ١٥٩-١٦١).

(٤) العياشي: المرجع السابق، ص ٩٥.

(٥) ناحية السحيمي: هي المرووفة بشارع السحيمي، المتجه شرقا من باب الشامي إلى باب بصري. (انظر: الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ١٥٧، العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٩٥، ٢٠٤-٢٠٥).

(٦) والمراد بأصحاب العباءة هنا، الذين يعمون العبي. وتلك المحل من سوق المدينة القديم. (انظر: السهمودي: الوفاء، ج ٣، ص ٩٢٣).

(٧) مدفن مالك بن سنان: غربي المدينة ملاصقا للسور. ويقع الآن في حي الناحية (وهي أيضا اسم أكبر شارع في غربي المدينة) والمدفن المذكور، يقع في الجهة الشرقية من الناحية. (حافظ، علي: فصول من تاريخ المدينة، ص ١٥٨، العياشي: المرجع السابق، ص ٩٥، ٢٠٤-٢٠٥).

ومن بطون بني ساعدة، بنو قسبة، واسم قسبة عامر بن الخزرج بن ساعدة^(١)، وقد نزلوا قريبا من بني حديلة^(٢). وذلك يعني أن منازل بني قسبة في الجهة الشمالية لدار بني ساعدة، وبالتالي شمال المسجد النبوي. لأن تلك الجهات كانت منازل بني حديلة أو جديلة، وكانت بئر حاء، المعروفة هناك، في وسط دورهم^(٣).

ونزل وهط سعد بن عباد، وهم بنو أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة، الدار التي يقال لها: «جرار سعد»^(٤). وكان ابن زباله - فيما نقله السهمودي - قد ذكر أن عرض سوق المدينة، ما بين المصلى إلى جرار سعد بن عباد / الحارث، ويذكر العياشي أن جرار سعد قد أشارت إلى مكانها الدولة العثمانية، فوضعت مكانها سيلا مجصصا على تلعة صغيرة جدا، انفصلت عن جبل بني الدليل الذي كان يقال له: «المستدر الأدنى»^(٥).

ويمكن القول أن موقع جرار سعد - هذه الأيام - في شمالي مستشفى الملك عبد العزيز، حيث يمر عليها الطريق الموصل من خلف المستشفى المذكور من الشمال إلى طريق الشهداء^(٦).

ومن بطون بني ساعدة أيضا، بنو قش، وبنو عثان أبناء ثعلبة بن طريف ابن الخزرج بن ساعدة. وقد نزلوا الدار التي يقال لها: «بنو ساعدة» ويقال لها أيضا: «بنو طريف»^(٧). وهي بين الحياضة وجرار سعد^(٨). والظاهر - كما يرى

(١) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٩.

(٢) السهمودي: نفس المكان. وبنو حديلة: يضم الحاء المهمة، لقب معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار. (انظر: المطري: التصريف، ص ٧٨، السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٩). ويقال لهم أيضا بنو جديلة، بالجيم. (انظر: المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٩). وقيل أيضا في اسمهم: حنيلة، بالحاء والذال. (انظر: العجيمي: مكة والمدينة، ورقة ٤٩). ويبدو أن الاشكال في ذكر اسمهم، كان نتيجة السخ، فصحب لعدم وجود التقاطع على الحروف في معظم الكتب القديمة

(٣) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢١١ - ١٢.

بئر حاء: نخل ويثر من أموال أبي طلحة الانصاري، وكانت متباعدة المسجد النبوي. (انظر: المطري: المصدر السابق، ص ٥٨).

(٤) وهي جرار كان سعد بن عباد يسمي الناس فيها الماء بعد موت أمه. وموضعها يكون مما يلي سوق المدينة من جهة الشمال، ويكون المصلى حده الجنوبي. (انظر: السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٩).

(٥) نفس المكان.

(٦) المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٨٩ وما بعدها.

(٧) المستدر: هو الجبل الصغير الذي في شرقي مشهد النفس الزكية، بمنزلة الحاج الشامي. (انظر: السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٠). وبالنسبة لمشهد النفس الزكية، فقد انتهى اليوم. فلا وجود له.

(٨) العياشي: المرجع السابق، ص ٨٩ وما بعدها.

مستشفى الملك: انتهى. في أول عهد الحكومة السعودية، في باب الشامي. (انظر: حافظ، علي: فصول من تاريخ المدينة، ص ٢٤٦).

(٨) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢١٠.

(٩) السهمودي: نفس المكان.

الحياضة: هي المعروفة اليوم بالحياضة بإبدال الضاد طاء، وهي ما بين مدفن مالك بن سنان إلى نهاية السلطانية، البستان المزال اليوم. (انظر: العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٩٨). ومدفن مالك بن سنان، يقع في غربي المدينة ملاصقا للسور. (انظر: السهمودي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٩٢٣).

السمهودي - أن منازل بني وقش، هي المرادة من القول، أن لبني ساعدة منزلاً في شامي مسجد الراهبة^(١).

ومن بطون بني الحزرج، القاطنين باطن المدينة، بنو النجار، وكانوا نهاية المطاف لطريق الرسول (ص)، من قباء، حيث بركت ناقته، حين أتت دار بني مالك بن النجار واختط المسجد، حيث بركت الناقة^(٢). وبعد بناء المسجد أصبحت دار بني غنم بن مالك بن النجار واقعة شرقية^(٣). ومن أئمتهم في تلك الجهة، عما يواجه باب جبريل، زقاق بني غنم^(٤).

وفي غربي المسجد، كانت دار بني عدي بن النجار^(٥). أما دار بني خلدرة فكانت عند بئر البصة^(٦). وبئر البصة - كما ذكرنا آنفاً - بئر قريبة من البقيع في جنوبه، على يسار السالك إلى قباء^(٧)، أي أن دارهم واقعة جنوب شرقي المسجد النبوي وجنوبي البقيع، الواقع شرقي المسجد. وإلى جوار بني خلدرة، كانت منازل بني مازن بن النجار، حيث ذكر أن منازلهم جنوبي بئر البصة ودار بني خلدرة^(٨). وكانت منازل بني خلدرة، وهم أخوة بني خلدرة، واقعة جنوبي دار بني ساعدة عند الأعم الذي بجرار سعد^(٩). أي أن منازلهم إلى الشمال من المسجد النبوي. وإلى جوارهم من جهة الشرق، كانت منازل بني حنيلة، وقد مر ذكرهم - ودارهم عند بئر حاء^(١٠) مستقبلة المسجد أي أنها في شماله^(١١).

(١) نفس المصدر، ج ١، ص ٢١٠.

مسجد الراهبة: هو مسجد ذباب، وقد صلى النبي (ص)، على جبل ذباب. وضرب قبته عليه. (انظر: السمهودي: نفس المصدر، ج ٣، ص ٨٤٥). ومسجد الراهبة هنا، هو ما كان يسميه الطري، ولم يكن يعرف اسمه، حين حلد موضعه بقوله: إنه أعلى ثنية الوداع، عن يسار الداخل إلى المدينة من طريق الشام. (انظر: التعريف، ص ٥٥). ويرى السمهودي أن المراد بذلك الوصف الذي أورده الطري، هو المسجد المعروف بمسجد الراهبة نفسه. وهو مبني بالحجارة المطابقة على صفة المساحد العمرية، أي التي بنيت على عهد عمر بن الخطاب، وكان قد بنى هذا المسجد. فجدد سنة خمس وأربعين وثلاثمائة من الهجرة. (انظر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٨٤٥-٨٤٧).

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣.

(٣) الطري: التعريف، ص ٧٧.

السمهودي: الوفاء، ج ١، ص ٢١٠.

(٤) انظر: العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٦٨.

(٥) الطري: المصدر السابق، ص ٧٧-٧٨.

(٦) الطري: نفس المكان.

(٧) العياشي: عمدة الأخبار، ص ٢٦٢-٢٦٣.

(٨) العياشي: المرجع السابق، ص ١٣٤.

(٩) الطري: المصدر السابق، ص ٧٧.

(١٠) الطري: نفس المصدر، ص ٧٩.

السمهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٩. وما تجدر الإشارة إليه، أن المعجمي قد ذكر أن مسجد بني خلدرة، شامي سوق المدينة بقرب سفينة بني ساعدة (والسفينة هي المعروفة اليوم في مثلث الحديقة الكاتبة في رأس شارع السحبي من جهة الغرب). والصحيح أن المراد، هم بنو خلدرة وليس بني خلدرة، لأن ذلك الوصف الذي أورده المعجمي ينطبق على ما سبق ذكره من منازلهم. (انظر: مكة والمدينة، ورقة ٤٩).

(١٠) الطري: التعريف، ص ٧٨.

السمهودي: الوفاء، ج ١، ص ٢١١.

العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٦٧-١٧٢.

(١١) السمهودي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٩٦١.

وقد ذكر المطري، أن دار بني دينار بن النجار، واقعة بين دار بني حديلة وبين دار بني معاوية، أهل مسجد الاجابة^(١)، أي أنها تمتد في الجهات الشرقية للمسجد النبوي. وكان السهمودي قد نقل عن ابن زبالة قوله: ونزل بنو دينار بن النجار، دارهم إلى خلف مطحان المعروفة بهم^(٢). وكان ابن زبالة يريد بقوله «خلف مطحان»^(٣)، الجهة الغربية لمطحان لأنها خارج باطن المدينة. واعتبر السهمودي ما ذكره ابن زبالة، أقرب وأولى بالاعتقاد من قول المطري، أنها شرقي المسجد النبوي^(٤).

ومن الآراء التي حاولت التوفيق بين ما ذكر عن دار بني دينار، ما رآه بعضهم، من أن دارهم لا بد وأن تكون واسعة من المشرق للمغرب، سمتها من الجنوب إلى الشمال. وأن بعضها لذلك في الحرة الغربية، في المواضع المعروفة بالسفيا وجبل أنتم، بالإضافة إلى موضعي نقب بني دينار، ومسجد المتارين^(٥). وقد ذكر أيضا بأن لملك بن النضر، والد أنس بن مالك من بني حديلة، دارا في طريق مكة غربي المسجد النبوي شرقي العقيق عند مسجد السفيا^(٦).

(١) المصدر السابق، ص ٧٨. وقد عدهم المطري من الخزرج. وهو خطأ. والصواب أنهم بنو معاوية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف من الأوس. (انظر: نفس المكان، للسهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩٥).

(٢) نفس المصدر، ج ١، ص ٢١٤.

(٣) السهمودي: نفس المكان.

(٤) نفس المكان.

(٥) انظر: العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ١٨٥.

السفيا. بالضم ثم السكون، تأتت اسم من سفاء الغيث وأسفاه، وهو اسم بئر بالمدينة يقال لأرضها القلجان، بضم الفاء، في بني حديلة، في دار مالك بن النضر، والد أنس بن مالك، في طريق مكة، غربي المسجد النبوي، شرقي العقيق، عند مسجد السفيا، في بيوت السفيا (انظر: العياشي: عمدة الأخبار، ص ٣٣٦). وبيوت السفيا: هي البقع، والبقيع: نقب بني دينار الآتي ذكره. (انظر: الواقفي: القلازي، ص ١٢، ط ١).

جبل أنتم: يفتح العين. وقيل بضم العين. ويعرف أيضا باسم الجبل الأحمر، وراء مسجد المتارين. (انظر: العياشي: المصدر السابق، ص ٢٣٨).

مسجد المتارين: من طريق العقيق الكبير. وهوين السفيا وبركة وبيك، وشرقي مكة جبل أنتم الأحمر. وهذا المسجد مربع، سبع أذرع في سبع طولاً وعرضاً. وبينه وبين الطريق سبعة أذرع. وما بقي منه (عام ٩٧٢ هـ) إلا مكان المتارين، وشي من الاحجار، ومن بناء المسجد قدر فراع باق من كل الجهات. وحرابه وبابه بين. (انظر: العياشي: نفس المصدر، ص ١٩٧).

نقب بني دينار: النقب: الحرق في الجلد أو الجدار أو نحوهما. والنقب: الطريق الضيق في الجبل. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٩٥٢، مادة نقب). ونقب بني دينار: في منطقة السفيا - الأفة المذكور - ويقال له: نقب المدينة، وهو طريق العقيق بالحولة الغربية، وبه السفيا. (انظر: العياشي: المصدر السابق، ص ٤٣٢). وقد سلك الرسول (ص)، نقب بني دينار على رأس ستة عشر شهرا من الهجرة، يوم عزرة ذات العشرة، يعترض لغيرات فريش حين أبداً إلى الشام. (انظر: الواقفي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٢ - ١٣، طبعة أكسفورد). وقد إتجهت للبحث، عام ١٣٩٨ هـ فرصة، زار خلالها جهات السفيا. وقد ذكر أن هناك منازل بني دينار، إلا أن الباقي من حصونهم لا يبدو كونه بعض الركاب من الاحجار البركانية، التي لا يمكن تمييزها - لأول وهلة - عما حولها من أرض الحرة. وتلك الأطلال - تقدر اليوم - جنوب غربي المدينة، وجنوب محطة السكة الحديد على طريق عروة المسفلت، وهذا الخط هو حدها الشمالي. أما الجبل الأحمر، فيقع اليوم جنوب غرب محطة السكة الحديد، على بعد أقل من كيلومتر - تقريبا - على يسار الخارح من المدينة في طريق عروة. وهو جبل صغير هرمي الشكل، فرقه خزان ماء تابع للمعين الزرقاء. وبمكان الواقع - فيما يسمى منازل بني دينار، بالسفيا - أن يرى هذا الجبل الصغير مثلاً أمام ناظره.

(٦) العياشي: عمدة الأخبار، ص ٣٣٦.

مجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ولعلنا من تلك الأقوال - عن وجود دور لبني دينار وبني حديلة في جهات متعددة من المدينة - نستنتج أن القبائل القاطنة في باطن المدينة، قد يكون لبعضها أموال وتحصينات في أطراف المدينة. وقد تكون تلك الأموال داخل دور قبيلة أخرى، خصوصاً، وأن القبائل - حينذاك - كانت تتعامل بالحصون والأطلام، وكأنها أشياء منقولة. فقد تجعل دية القتيل من القبيلة الأخرى، أطماً في منازلها^(١). ومن ذلك نرى أنه من غير المستبعد أن يكون لبني دينار أموال غربي وادي بطحان - كما أسلفنا القول - وهي دارهم الأصلية، جوار بني حديلة، حيث تغطي الجهات الشمالية والشرقية، وربما الجنوبية للمسجد النبوي.

وذكر أن دار بني مبنول، واسمه عامر بن مالك من التجار، كائنة غربي دار بني دينار، في شرقي الدور التي تلي قبلة المسجد النبوي^(٢). أي جنوبي المسجد.

ومن خطط الأنصار في الجهة الشمالية الغربية جبل سلج إلى سند الحرة الغربية، خطط بني سلمة بن سعد بن علي بن أسد بن شاردة بن يزيد بن جشم بن الحزرج^(٣)، وخطط بني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة^(٤)، وخطط بني عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة^(٥)، وخطط بني حرام^(٦). وجهتهم من أكثر جهات المدينة وفرة في المياه، لمرور أودية العقيق وبتحان وقناة خلالها^(٧). وهذه المنازل تغطي في معظمها الجهات المعروفة قديماً باسم يثرب - كما مر بنا - وكانت تعد من أهم قرى المدينة^(٨).

وكانت دار بني سلمة بن سعد، ما بين مسجد القبلتين^(٩)، إلى المذاد، أطم بني حرام في سند الحرة الغربية^(١٠).

(١) ذكر في هذا الجبال، أن أطم الحصى: وهو قنبل من خصاه. إبتناء بوالسليم من الأوس، شرقي مسجد قباء، ثم صار بعد لبني النضر في ديه جدهم. (انظر: الفيروز آبادي: المصنف المطبوع، ص ١٣).

(٢) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢١٢ - ١٣.

(٣) السهمودي: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٠١.

(٤) السهمودي: نفس المكان.

(٥) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٢.

(٦) السهمودي: خلاصة الوفاء، ص ٣٩١.

(٧) الطري: التعريف، ص ٥٣ - ٥٤.

(٨) السهمودي: الوفاء، ج ٤، ص ١٣٣٢.

(٩) الطري: المصدر السابق، ص ١٩.

(١٠) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠١.

مسجد القبايل: يبعد عن مسجد الفتح (القام على سفح جبل سلج في ناحية الغربية) من جهة الغرب، على رابية على شفير وادي العقيق، وحوله خراب عتيق على الحرة، ويعرف موضعه بالقاع، وحوله آبار ومزارع تعرف بالعرض في قبلة مزارع الجرف. (انظر: الطري: المصدر السابق، ص ٥٤). أما الجرف: بالقسم ثم السكون، موضع على ثلاثة أميال من المدينة من جهة الشمال. وسمي بالجرف لأن تبما مر به فقال: هذا جرف الأرض، وذلك حسب طريقة المؤرخين القدماء في تفسير الأسماء، وكان اسم الجرف قبل ذلك، العرض. (انظر: العباسي: حملة الأخبار، ص ٢٨٨).

(١٠) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠١.

المذاد: هي كل ما في غربي مجري وادي بطحان، مما يلي مسجد الفتح. انظر: العباسي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٤٧.

مسجد الفتح: على قطعة من جبل سلج من جهة الغرب. (انظر: الطري: المصدر السابق، ص ٥٣، الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ١٢٥ - ٢٧).

وكانت دار بني سلمة هذه، تسمى غربي^(١). وقيل خرابا^(٢). ومنهم من ذكر أن اسمها خزبي بالحاء والزاي على وزن حبل^(٣).

ونزل بنو سواد بن غنم بن كعب بن سلمة، عند مسجد القبيلتين المذكور^(٤). ويبدو أن منازلهم كانت تتسع نحو الشرق والجنوب لمسجد القبيلتين. ومستدلنا على ذلك، ما ذكره السهمودي من أنه توجد لهم أطاما شرقي مسجد القبيلتين على شرف الحرة، وعند منقطع السهل من أرض بني سلمة^(٥). كما توجد لهم أطاما جنوبي المسجد على ظهر الحرة^(٦). ومقتضى ذلك أن منزلة بني سواد تقع في النهاية الشرقية للحرة الغربية من شمالها^(٧).

ونزل بنو عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة، عند مسجد الحرة إلى جبل الدويم^(٨). وإلى الشرق من منازل بني عبيد، كانت توجد منازل بني حرام، في مسجد القبيلتين ومسجد الحرة، إلى عهد عمر بن الخطاب^(٩). ولذلك كان السيل يحول بين بني حرام وبين صلاة الجمعة في المسجد النوبي، فطلبوا من الرسول (ص)، التحول إلى أقرب مجال لمنازلهم، فدخلوا شعبا في سفح جبل سلع من جهة الغرب^(١٠). حيث عرف ذلك الشعب - فيما بعد - باسمهم. فقبل شعب بني حرام^(١١). ويذكر السهمودي أن هناك آثار منازلهم وآثار مسجدهم في غربي جبل سلع على يمين السالك إلى مساجد الفتح من الطريق الجنوبية، وعلى يسار السالك إلى المدينة، وعلى مقربة من معاذاته في جهة المغرب، حصن خل^(١٢).

(١) وقيل، سها الرسول (ص)، طلحة. وقيل صلحة بضم الصاد. (انظر: السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠١).

(٢) المطري: التعريف، ص ٥٤.

(٣) العباسي: عمدة الأخبار، ص ٣١٦.

(٤) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠١.

(٥) نفس المكان.

(٦) السهمودي: نفس المكان.

(٧) العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٦٤١.

(٨) السهمودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٢.

مسجد الحرة: مسجد لبني عبيد، ومنازلهم عنده. (انظر: العباسي: المصدر السابق، ص ٢٠٢). أما بالنسبة لجبل الدويم: ويقال له جبل بني عبيد. وقرية جبل صغير آخر لهم، يسمى جبل بحينة، غربي بني حرام في الغرب، جاتحا في الشمال. والفاصد إلى مسجد القبيلتين، من جهة مساجد الفتح، يمر من منازلهم. (انظر: العباسي: نفس المكان). ويعرف جبل بحينة اليوم، بصلع عقاب. (انظر: العياشي: المرجع السابق، ص ٥٨ - ٥٩).

(٩) السهمودي: خلاصة الوفاء، ص ٣٩١.

(١٠) العباسي: عمدة الأخبار، ص ٢٠٧.

(١١) السهمودي: الوفاء، ج ١، ص ٢٠٣. وانظر أيضا خلاصة الوفاء، ص ٣٩١.

(١٢) السهمودي: نفس المكان.

(١٣) الوفاء، ج ١، ص ٢٠٤.

حصن خل: بالحاء المعجمة، وكان يعرف بقصر خل: غربي بطحان. وقد بني على أيام معاوية، أمير المؤمنين، ليكون حصنا لأهل المدينة. وإنما سمي قصر خل، لأنه على الطريق، وكل طريق في حرة أورمل يقال له: خل. (انظر: السهمودي: نفس المصدر، ج ٤، ص ١٢٨٩).

ثانياً : عوامل اختيار موضع المدينة ، وأصالة تخطيطها

يرى معظم المؤرخين المسلمين أن نزول الرسول (ص)، في خطة بني مالك بن النجار، إنما كان من قبيل المصادفة وعدم التخطيط المسبق . وأن خروجه، صلى الله عليه وسلم من قباء، كان على غير هدى أو تدبير . والذي ذكرناه، لا يعلو كونه اجتهداً ببنائه على عما أوردته المؤرخون المسلمون، من أن الرسول، صلى الله عليه وسلم، كان يقول للأَنْصار، كلياً اعتراضاً طريق ناقته، طالبين منه النزول بينهم : «خلوا سبيلها فلنبا مأمورة»^(١) . وفي هذا أيضاً يقول ابن اسحاق : «حتى إذا أتت ناقته دار بني مالك بن النجار، بركت على باب مسجده (وهو يومئذ مرقد لفلانين يتيمين من بني النجار، هما سهل وسهيل ابنا عمرو، كانا في حجر معاذ بن عفراء) . فلما بركت ورسول الله (ص)، عليها لم ينزل وبيت، فسارت غير بعيد ورسول الله (ص)، واضح لها زمامها لا يثنيها به، ثم التفتت إلى خلفها، فرجعت إلى مبركها أول مرة، فبركت فيه ثم تلحلت وألزمته وضعت جراتها فزل عنها رسول الله (ص) واحتمل أبو أيوب خالد بن زيد رحله، فوضعه في بيته، ونزل عليه رسول الله (ص)، وسأل عن المرقد لمن ؟ فقال له معاذ بن عفراء : هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو، وهما يتيمان لي وسأرضيهما منه . واتخذ مسجداً»^(٢) .

وليس هناك ما يمنع من اعتبار الزاوية السابقة صحيحة ومقبولة، على اعتبار أن الرسول (ص)، لم تكن لديه فكرة كاملة، عن طبيعة أرض المدينة أو حقيقة طبرافيتها، لعدم مشاهدته بنفسه تلك البقعة على الطبيعة والواقع، حين قدم مهاجراً . ولذلك لم يعط الأَنْصار رأياً نهائياً، عن المكان الذي سيتخذ منه مركزاً لخطط المهاجرين، تحسباً لما قد يستجد من الأمر، خلال مسيره من قباء، مما يحمله على تغيير ما ارتأه»^(٣) .

ومما تجدر الإشارة إليه أن بعض المؤرخين المسلمين، ذكر أن الرسول، صلى الله عليه وسلم، حينما كان في قباء، أرسل إلى بني النجار، فجاءوا متقلدين السيوف، وطلبوا منه الركوب معهم إلى دارهم أمنا مطاعاً^(٤) . ولعلنا من هذا أيضاً، نستدل على أنه ربما كانت لدى الرسول، فكرة أولية، عن طبيعة موضع مسجده - اليوم، كما سبق أن ذكرنا - ولذلك أرسل إلى بني النجار، وكانوا أحوال جده عبد المطلب^(٥)، وهذا - ولا شك - سيجعل منهم سنداً قبلياً يعتز به فيما لو احتاج إلى ذلك، خصوصاً وأن بعض زعماء الخزرج، كعبد الله بن أبي، كانوا كارهين لوجود محمد في المدينة^(٦) .

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٣.

(٢) نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٤٣ - ٣٤٤.

(٣) وقد روى عن النبي (ص)، أنه ركب إلى العقيق، ثم رجع فقال : «يا عائشة حشاش هذا العقيق فإياي موطأه وأعذب ما به . قالت : يا رسول الله أهلاً ننقل إليه ؟ قال : كيف وقد أتى الناس . (انظر : المطري : التعريف، ص ٦٥، ابن النجار : الدرة الثمينة، ص ٣٠) . وروى عنه أيضاً أنه قال : «لو علمنا هده أولاً لكنت المنزل . (انظر : الحمادي : مختصر البلدان، ص ٢٥) .

(٤) مجهول : في سيرة الرسول، ورقة ٤٢،

الديار بكري : تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٣٩.

(٥) مجهول : المصدر السابق، ورقة ٤٢.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٤٢٢ - ٢٢٣ . وذكر أن شيخاً من بني عمرو بن عوف، يقال له أبو غنك، وكان شيخاً كبيراً، قد بلغ عشرين ومائة سنة، حين قدم النبي (ص)، المدينة كان يمرض على عدوة النبي (ص). ولم يدخل الإسلام . (انظر : الواقدي : المغازي، ج ١، ص ١٧٤ (طبعة أكسفورد).

وما نظن أن هناك تعارضاً، بين القول، أن اختيار موضع المسجد النبوي وخطط المهاجرين، قد كان عن تخطيط أولي، اعتُمل في ذهن النبي (ص)، وبين القول: إن الرسول (ص)، كان يقول عن ناقته: «خلوها سيبلها، فإنها مأمورة». فهذا - في رأينا يعد أحد دلائل نبوته، حيث بركت الناقة في وسط دور بني النجار، الذين أرسل إليهم النبي (ص)، فجازأ متقلدين السيوف وطلبوا منه الركوب معهم إلى دارهم آمنًا مطاعاً^(١).

ولو استعرضنا إجراءات هجرة الرسول (ص)، لوجدنا أنها كانت - في جميع تفاصيلها - تخطيطاً حكماً، وضع لكل طرف ومفاجأة، حلاً وتدابيراً - إلخ -^(٢). ولم يحدث أن الرسول (ص)، ألقي بنفسه إلى التهلكة، على اعتبار أنه رسول الله ومبلغ دعوته، وبالتالي فإن الله ناصره ومعينه. وما لا ريب فيه، أن تدبير سكنى المهاجرين في المدينة، كان يحظى بالناية من قبل الرسول (ص)، ويستأثر على جل اهتمامه. ومن غير المستبعد أن تكون تلك المسألة من ضمن خطط الهجرة، الذي وضعه الرسول (ص)، منذ أن أجمع الخروج إلى يثرب وأحكم أمره وتديره. وقد أطلعنا على رأي للمطري يتفق وما ذهبنا إليه، من أن أمر اختيار موضع مسجد الرسول في بني النجار، كان عن تخطيط مبدي قديم، أعقبه رغبة في التأكد والتحقق من صلاحية المكان، قبل اختياره الاختيار الأخير. وذلك حين قال دروي الزبير بن بكار عن محمد بن الحسن بن زبالة عن محمد بن طلحة بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عتبة عن أبيه قال: اختار رسول الله (ص)، على عينه، فنزل منزله وتغيره وتوسط الأنصار. قلت ولا ينافي ذلك ما ورد أنه لما ركب من قباء يوم الجمعة كان كلما حاذى أوامر على دار من دور الأنصار، يدعونهم إلى المقام عندهم: يا رسول الله هلم إلى القفة والمئعة. فيقول لهم: خلوها سيبلها، يعني ناقته، فإنها مأمورة. وهو قد أرشى لها زمامها وما يجركها^(٣).

ولقد رأينا - مما سبق - أن مناطق قباء والعصبة والعالية كانت من أكثر جهات المدينة اكتظاظاً بالسكان، إضافة إلى أن المهاجرين الأولين، لما قدموا إلى المدينة، قبل هجرة النبي (ص)، نزلوا بقباء والعصبة^(٤). وكان بإمكان الرسول (ص)، الاستقرار بقباء^(٥). غير أن وقوعها في الجنوب من طرف سهل المدينة الذي ينحدر على مهل نحو الشمال^(٦)، قد جعل منها - في رأينا - غير مؤهلة أن تكون مركز الفعالية كمدنية إسلامية للأنصار والمهاجرين. إذ يتعدى امتداد ذلك

(١) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٤٢.

(٢) يقول ابن اسحاق: فلما أجمع رسول الله (ص)، الخروج، أتى أبا بكر بن أبي حنيفة، فخرجاً من غوطة لامي بكر في ظهريته، ثم عمداً إلى غار ثور - وهو جبل بأسفل مكة - فدخله، وأمر أبو بكر ابنه عبد الله بن أبي بكر أن يتبعها لما يقول الناس فيها ناره ثم يأتيها إذا أسى، بما يكون في ذلك اليوم من الخير، وأمر عامر بن فهيرة مولا، أن يرضي غنمه ناره، ثم يرضيها عليها، يأتيها إذا أسى في الغار، وكانت أساء بنت أبي بكر، تأتيها من الطعام إذا أسست بما يصلحها. (انظر: السيرة، ج ٢، ص ٣٣٥ - ٣٣٦).

(٣) التصريف، ص ٤٣.

(٤) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٨٥ - ٨٧.

(٥) ذكر أن الرسول (ص)، لما خرج من قباء، اجتمعت بنو عمرو بن عوف فقالوا: أخرجت ملأنا ثم لم تريد داراً خيراً من دارنا؟ قال: إني أمرت بقرية تأكل القرى. (مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٤٢، الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٣٩). ويبدو لنا أن المراد بقوله «قرية تأكل القرى»، هو تكثر سكانها وتوسع خطتها على ما حوفا.

(٦) كحالة: جغرافية شبه جزيرة العرب، ص ١٧٤.

السهل نحو الجنوب أو الشرق، وبالتالي تتعذر امكانية التوسع السكاني معه نحو تلك الجهات المذكورة وسبب ذلك وجود عوائق طبيعية: جغرافية وجيولوجية. وهي التي أعطت للمدينة شكلا فريدا بين المدن الاسلامية، يقرب إلى هيئة الشكل المستطيل^(١).

وعما تجدر ملاحظته أن تلك الظروف الجغرافية والجيولوجية، قد ساهمت مساهمة كبيرة، في عملية توفر القناعة، بصلاحيه اختيار مركز ذلك الشكل لسكنى المهاجرين. إذ أن تساوى الاتجاهات من مركز الشكل إلى أضلاعه، سيساعد - ولا ريب - على إيجاد توازن للتوسع المرتقب، في خطط القبائل في المدينة. كما أنه سيجعل من عملية التوسع خارج المدينة، نحو الشمال والغرب، حيث وادي العقيق، عملية نافعة اجتماعيا واقتصاديا. فهو من الناحية الاجتماعية سيخفف الضغط السكاني من قبل المهاجرين على خطط الانصار، كلما اتجهوا لسكنى تلك الجهات، كما أنه سيعمل على ازدهارها عمرانيا وزراعيا^(٢)، وذلك بالعمل على إحياء معظم تلك الأراضي البور القابلة للخصوبة والزراعة^(٣). وبالإضافة إلى ذلك فإن تلك الجهات، من المدينة - كما سبق أن ذكرنا - كانت أكثر تخلصا سكانيا وقادرة على استيعاب نزلاء جدد لوجود فضل في خطط الانصار أكثر من غيرها^(٤).

وطبقا للمبررات الأنفة الذكر، أختير موقع المسجد الجامع، وهو المسجد النبوي، في مركز وسط من المدينة - تقريبا - أو كما كان يعبر، في باطنها^(٥). أو كما قيل في نحو من وسطها^(٦). حتى يتيسر على المسلمين الاتصال بالرسول (ص) دون مشقة أو عناء، حيث أصبح المسجد نقطة البداية لخطط المهاجرين والانصار التي أطافت به من جميع الجهات^(٧).

(١) والذي ذكرناه، عن شكل المدينة، هو احتداد بيباه على ما ذكره المؤرخون المسلمون، من أن حرم المدينة، كان يريدا في بريد. وذلك ما بين جبلها عبر إلى ثور (وهو شالي أحد) من الجنوب إلى الشمال، وما بين لابتيها، أي حرتيها الشرقية والغربية. (انظر: كريت: الجواهر الثمينة، ورقة أ).

(٢) هناك أحاديث كثيرة، تروى عن الرسول (ص)، تحبب سكنى وادي العقيق، من ذلك ما سبق ذكره، من حديث عامر بن سعيد بن أبي وقاص قال: ركب رسول الله (ص)، إلى العقيق ثم رجع فقال: يا عائشة جئنا من هذا العقيق فيا ألين موطأ، وما أذهب ماءه. قالت: أفلا نتنقل إليه؟ قال: وكيف وقد ابنتي الناس. (انظر: الطري: التعريف، ص ٦٥). ومن ذلك أيضا ما روى عن عبد الله بن مطيع قال: بات رجلا بالعقيق ثم أتيا رسول الله (ص)، فقال: أين بنينا؟ فقالا: بالعقيق، فقال: بنيا بواد مبارك (انظر الحميري: الروض المططر، ص ٤١٧). وقد ابنت بعض الصحابة بالعقيق، وكانت فيه الأبار العذبة والقصور المشيدة، مثل قصر سعيد بن العاص وقصر عروة ابن الزبير، وقصر مروان بن الحكم وغيرهم. (انظر: المهدي: مختصر البلدان، ص ٢٦، ابن حجر: الاصلية، ج ٢، ص ٤٦ - ٤٨، ابن النجار: الدرر الثمينة، ص ٣٩).

(٣) H. P. M.: The Cambridge History of Islam, vol. 1, p. 41.

(٤) البلاذري: فوح البلدان، ج ١، ص ٥.

(٥) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٤٢.

الديار بكرى: تاريخ الخميس، ص ٣٤١.

(٦) الاصلطري: المسالك والممالك، ص ٢٣.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٤٥، الطري: التعريف، ص ٣٧ - ٤٣.

المسهردي: الوفاة، ج ٢، ص ٧١٧ وما بعدها. وقد كانت عادة بناء المساكن حول أماكن العبادة، معروفة في مكة قديما. حيث جعلت مركز النشاط في الشؤون العامة. فقد ذكر أن قريشا وغيرها من قبائل مكة، لم ينوا - بادئ الأمر - حول الكعبة دورا مشيدة، احتراماً لها. وكانوا يسكنون في شعاب مكة. فقال لهم قصي: إن سكنتم حول البيت، هابتكم الناس ولم تستعمل قتالكم والمجموع عليكم. فبدأ هو، أولا وبني دار الندوة ثم قسم الجهات، بين قبائل قريش. فبنت قريش دورها حول الكعبة. (انظر: الأزرق: أخبار مكة، ج ١، ص ١٠٣ - ١١٥، بسلامة، حسن عبد الله: تاريخ حارة المسجد الحرام، ص ٥ - ٦، ط ١، ج ١، ١٣٤٥ هـ).

وقد لحص العنودي أسباب اختيار باطن المدينة، لأقامة خطط المهاجرين بقوله: وكانت دار بني النجار أوسط دور الأنصار وأفضلها^(١)

ثالثا: التطور في تخطيط المدينة، وسكنى المهاجرين مع الإشارة لمساحة المدينة

كان المسجد النبوي - كما رأينا - أول شيء اختط في وسط المدينة، بعد قدوم الرسول (ص)، من قباء^(٢). وقد ظلت قواعده الأولى، منذ أن أسسه الرسول صلى الله عليه وسلم، النواة التي نمت حولها مشاريع تعميره وتوسعته، منذ عهد الرسول (ص)، إلى أيامنا هذه^(٣). ولهذا فإن المسجد النبوي، يعد خير إحدائية يمكن اتخاذها كبداية لتعيين خطط المهاجرين في المدينة بعد الهجرة، والتي كانت - في معظمها - عبارة عن قطائع أو خطط، تنازل عنها الأنصار للمهاجرين من كل فضل كان في خططهم^(٤)، أو كانت في عفا من الأرض ليست لأحد، فيقطعها الرسول لأصحابه^(٥).

ولعل من أول ما بنى، في خطط المهاجرين حول المسجد، بيوت نساء النبي (ص)، وهي تسعة أبيات بنيت في أوقات مختلفة^(٦)، وكانت عبارة عن مجموعة حجيرات، خارحة من المسجد مديرة به من ثلاث جهات. هي أولا

(١) أحوال مكة والمدينة، ج ٢، ورقة ١٣٤. كما روى عن النبي (ص)، حديثا قال فيه: خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل، ثم بنو الحارث بن الخزرج، ثم بنو ساعدة، ثم كل الأنصار خير. (انظر: ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٣). والظاهر، أن الرسول (ص)، يقصد بالدار هنا، المنزل وليس القرية. لأنه لو كان يقصد القرية لعد معهم قبائل المهاجرين، وكان فيهم من السابقين إلى الإسلام من صدق إيمانهم وصحت عزيمته، ولم ينكر دوره الكبير في الجهاد، والاتلاف حول الرسول، صلى الله عليه وسلم، للندود عن الإسلام ونشر دعوته. مثل قبائل، قريش، وتقيف، وغفار، وسليم وغيرهم.

(٢) انظر: ابن اسحاق. السيرة، ج ٢، ص ٣٤٤.

السهودي: الوقفة، ج ١، ص ٣٢٢.

(٣) كان المسجد النبوي، على عهد الرسول (ص)، مينا باللبس وسقفه جريد، وعمده جودع السخل. وقال أهل السير: بنى النبي (ص)، مسجده مرتين. بناء حين قدم، أقل من مائة في مائة، وقيل سبعين في ستين فزاعا أو يزيد. فلما فتح الله عليه خيبر، بناء وزاد عليه الدور مثله. وجعل له ثلاثة أبواب، باب في مؤخره أي في جهة القبلة يدخل منها علة أصحابه، وباب يدعى بباب عائكة ويقال له باب الرحمة، وساب يدخل منه النبي (ص)، وبواب عثان اليوم المعروف بباب جبريل. وهذا البابان، لم يغيرا بعد صرف القبلة، ولما صرفت، سد الباب الذي كان خلفه وفتح هذا الباب حده، أي محاذات المسدود، خلف المسجد، أي اتجاهه. (انظر: مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٥ - ٧، المطري: التعريف، ص ٣٧، السهودي: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٣٤). وبعد وفاة النبي (ص)، توالى على المسجد عدة زيدات، خلال كثير من العهود إلى أيامنا هذه. (انظر: الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٩٢ - ١١٣، المياشي: للمدينة بين الماضي والحاضر، ص ٢٠٨ وما بعدها).

(٤) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٤.

(٥) الحمذاني: (ابن الفقيه): مختصر البلغاء، ص ٢٤ (طبعة ليدن، ١٣٠٢ هـ). السهودي: المصدر السابق، ج ٢، ص

٧١٨.

(٦) انظر: ابن فضل الله العمري: مسالك الأبيصار، ج ١، ص ١٢٦. وذكر أن حارة بن العبدان الأنصاري، مازل قرب المسجد حوله. فكلما أحدث رسول الله (ص)، أملا، تحول له حارته عن منزله حتى صارت كلها لرسول الله (ص). (انظر: مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٧). وكان النبي (ص)، ينزل، قبل بناء المسجد والبيوت، على أبي أيوب، خالد بن زيد الأنصاري النجاري. (انظر: ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٤٤). حيث أقام عنده سنة أشهر. (انظر: مجهول: المصدر السابق، ورقة ٦). وتقع دار أبي أيوب في الناحية الجنوبية الشرقية للمسجد، وبينها وبين دار عثان بن عباد، في شرق المسجد، زقاق يعرف بزقاق الحبيشة. (انظر: المطري: التعريف، ص ٤٣، الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٧٨ - ٧٩).

الجنوبية، حيث بدأ البناء حولها، ثم الشرقية فالشمالية^(١). وهي غير ملتصقة بجدار المسجد، إذ أن أبوابها كانت شائعة^(٢). فيه. وكانت فاطمة بنت رسول الله (ص) وزوج على رضي الله عنه، تسكن أحد البيوت الملاصقة لبيوت أبيها في الجهة الشرقية^(٣).

وحين خط الرسول (ص)، الدور، حول المسجد لم يخط - بادئ الأمر - لمعظم المهاجرين الأوائل، فظلوا نازلين في خطط الأنصار بعمالية المدينة وبقاءه، كل على من نزل عنده^(٤). ويذكر ابن سعد، أن المقداد بن عمرو وخباب بن الأرت، لما هاجرا إلى المدينة، نزلا على كلثوم بن الهدم فلم يرحا منزله حتى توفي، قبل أن يخرج رسول الله (ص)، إلى بدر يسير، فتحولوا، فنزلا على سعد بن عباد، فلم يزالا عنده، حتى فتحت بنو قريظة^(٥). وكان أبو بكر الصديق قد نزل على خارجة بن زيد بن أبي زهير، في بني الحارث بن الخزرج بالساحل وتزوج ابنته، ولم يزل فيهم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦). كما نزل بعض بني زهرة في بني عمرو بن عوف، في قباء^(٧).

(١) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٧. وكانت أبيات النبي (ص)، بالإضافة إلى ما ذكرتمسمة بالبساطة، ومنها أربعة بلبن ما حاجر من جريد، وخمسة أبيات من جريد مطينة لا حجير لها، على أسواها مسح الشعر. وقد ذرع ذلك الشعر فوجد أنه ثلاثة أذرع في ذراع. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩٩ - ٥٠٠، العلوي: أحوال مكة والمدينة، ورقة ١٣٥ - ١٣٧).

(٢) العلوي: نفس المكان. وما يجدر ذكره هنا، أن أحد المهتمين بدراسة العمارة الإسلامية، قد التمس عليه الأمر بشأن طريقة بناء حجرات النبي (ص) فوهم أنها في جهة واحدة، هي الجهة الشرقية فحسب. (انظر: شافعي، د. فريد: العمارة العربية، ج ١، ص ٦٤ - ٦٧). كما وقع في خطأ جسيم، حين اعتبر المسجد النبوي عبارة عن قصر كبير بناء النبي (ص)، لنسبه ولأن بيته. حيث يتكون - كما يرى - من حجرات يتقدمها فناء واسع أحاطه بممران لا تكاد تملو على قلعة الرجل، وجعل في إحدى أركانه صفاة أو ظلة، يحتمي بها الفقراء من أصحابه. (انظر: شافعي، د. فريد: نفس المكان). والذي يبدو لنا أنه أراد بهذا التصوير المصنف، تبرير فكرته، التي تذهب إلى أن بناء المسجد، والبيوت التي حوله، إنما كانت عن تخطيط مسبق. فرأى - فيها يبدو - أن فكرته تلك، قد لا تستقيم، ما لم يؤكد أن البناء قد تم في وقت واحد. على أساس أن الغرض الأول هو بناء دار لنفسه، أما فكرة تحويله إلى مسجد، فإنها لم تظهر إلا بعد تحويل القبلة. (انظر: شافعي، د. فريد: نفس المصدر، ص ٦٥). والشواهد التي بين أيدينا والتي مرت بنا، خلال هذا البحث، تؤكد جميعها، أن الرسول (ص)، مكبر في بناء المسجد، بمجرد أن خط رحاله على بني النجار. وكانت بعض النصوص تذكر أن موضع مسجده قد اتخذ بعض الأنصار موضعا لصلاتهم، قبل قدوم الرسول (ص) مهاجرا. (انظر: مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٤).

(٣) مجهول: نفس المصدر، ورقة ٧.

(٤) الطبري: التاريخ، ص ٣٦ - ٣٧.

(٥) القرظي: امتاع الأسباع، ج ١، ص ٥٠. ومن هؤلاء المهاجرين، الذين ظلوا نازلين في خطط الأنصار، نذكر بعض من نبه ذكره مثل: أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وولاء سالم وعتبة بن غزوان بن جابر بن وهب، حليف بني نوفل بن عبد مناف. والزبير بن العوام بن خويلد. وحاطب بن أبي بلتعة. وسعد مولا، وهم حليفان لبني أسد بن عبد المزي بن قصي، وغيرهم. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، في أماكن متفرقة).

(٦) نفس المصدر، ج ٣، ص ١٦٥ - ١٦٦.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٧٤. ويذكر أيضا، أن أبي بكر، دارا قريبة من بيوت النبي (ص)، في شرقي المسجد، أعطاهم الرسول (ص)، أبا بكر. (انظر: السهمي: الوفاء، ج ٢، ص ١٧٨ - ١٩٠). وموضع دار أبي بكر تلك، في شارع الملك عبد العزيز، اليوم، وقد أدخل جزء منها في الرحلة القليلة لياب النساء. (انظر: الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٣٧).

(٨) ذكر أن سعد بن أبي وقاص بن عبد مناف بن زهرة وعمير أخوه، لما هاجرا من مكة إلى المدينة، نزلا في منزل لأخيها عتبة بن أبي وقاص وكان بناءه في بني عمرو بن عوف وحاطه له. وكان عتبة أصاب دما بمكة فهرب، فنزل في بني عمرو بن عوف، وذلك قبل يوم بعث. (انظر: ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٧٩).

وكان الرسول (ص)، يقطع بعض المهاجرين، في خطط الأنصار. فاقطع - قبا بعد - المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك القضاعي، حليف بني زهرة، في بني جديلة، شمالي المسجد النبوي، وذلك بعد أن دعاه إلى تلك الناحية، أبي ابن كعب^(١). كما ذكر، أن بالمدينة قوما من الحضرميين ولم دار تعرف بدار الحضرميين، في بني جديلة^(٢). وقد نزل في بني ساعدة، بعض الكنديين^(٣)، وكذلك نزلوا في بني زريق^(٤).

ويبدو أن تكوين دار القبيلة أو خطتهم، كان يبدأ على شكل قطعة فردية لأحد التابئين في القبيلة، حيث تتجمع حولها دور بقية الناس من القبيلة وحلفائها. وقد كانت دار بني زهرة شمالي المسجد، قد بدأت على شكل حش (وهو نخل صغار لا يسقى)، أقطع لمعد الرحمن بن عوف^(٥)، ثم نمت حولها - فيها بعد - دور الأفراد والأحياء^(٦). وكانت دور بني زهرة أو خطتهم، تشغل بعض الأراضي الشمالية للمسجد، وقد تنعطف على المسجد من جهة الغرب^(٧).

ومما تجدر الإشارة إليه، في هذا الصدد، أن خطط القبائل في المدينة، على عهد الرسول (ص)، لم تكن قبيلة خالصة، بمعنى أن الخططة لا يسكنها إلا القبيلة نفسها. فقد لاحظنا - مما سبق - نزول كثير من المهاجرين في خطط الأنصار. ولما أقطع الرسول (ص)، الدور جعل لأبي سلمة المخزومي موضع داره عند دار بني عبد العزي الزهرين^(٨). ولذلك من النادر أن يقال، خططة بني فلان، حيث كان من الشائع أن يقال مثلا: دار آل عمر^(٩). أو حي من أحياء العرب^(١٠).

وقد كانت الدور الشوارع حول المسجد، ما يشبه الخططة الواحدة، حيث جمعت عدة قبائل من المهاجرين، وبعض الأنصار، وهو ما سوف نشير إليه بعد. وكانت تلك الخططة في معظمها قطائع فردية اقتطعت من كل فضل كان

(١) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ١٦١.

(٢) البلاذري: الأنساب، ج ١، ص ١٠. وقد ذكر السهوي: أن هناك رقائعا بالمدينة يعرف برفاق الحضرمية، في شرقي مؤخر سوق المدينة، مما يلي الشمال. (انظر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٦١).

(٣) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٥٦٠.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٤٣.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٦٦.

ابن شبه: أخبار المدينة، ورقة ٧٥ - ٧٦.

ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٣٥٦.

السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧١٧ - ١٨.

(٦) ذكر أن عبد الله وصيه أبي مسعود المذليين، وحليف بني زهرة، جعل لها خطتها عند المسجد، في بني زهرة. فقال حي من بني زهرة، يقال لهم بنو عبد بن زهرة، لرسول الله (ص): نكب عنا ابن أم عبد (يعني عبد الله ابن مسعود) فزجرهم الرسول (ص)، بقوله: إن الله لا يقدس قوما لا يعطي الضعيف منهم حقه. (انظر: ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٥٢).

(٧) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢٨.

(٨) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٤٠.

(٩) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧١٧ - ١٨.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٤٦.

في خطط الأنصار^(١). وكانت قبل الهجرة، عبارة عن حطة قبلية كان يشغلها عدة بطون خزرجية، مثل بني النجار وبني جديلة وبني خذرة وبني خذارة وبني ساعدة^(٢).

ومن تلك الدور الشوارع حول المسجد، دور بني زهره شمالى المسجد، وقد مر ذكرها. ودور بني عدي، ومن أشهرها دار آل عمر بن الخطاب، جنوبي المسجد^(٣)، وقد تمتد دورهم إلى البقيع شرقاً^(٤)، وإلى السوق غرباً^(٥).

وإلى القرب من بني عدي، في الجهة الجنوبية للمسجد، توجد دور لبعض مهاجري ثقيف^(٦). وبلي دار آل عمر، في جنوبي المسجد من غربها^(٧)، دار القضاء، وكانت لعمر بن الخطاب، فبيعت في قضاء دينه، بعد موته^(٨). وكان بعض هذه الدار للحمام - يعني نعيم بن عبد الله من بني عدي - وبعضها من دار العباس ابن عبد المطلب^(٩). وقرب دور بني عدي، دار عبد الله بن مكحل الزهري^(١٠)، وهي شارة في رجة دار القضاء^(١١)؛ غربي المسجد^(١٢).

ولبني تيم، في الجهة الجنوبية الغربية للمسجد النبوي، دور عامره، شارة في المغرب^(١٣). وهذه الجهة هي من منازل بني النجار، وخاصة بني مالك بن النجار^(١٤)؛ وقد ذكر أن لطلحة بن أبي طلحة الأنصاري، حشاً كان ينطف

(١) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٤.

(٢) انظر: السهموي: الوفاء، ج ٤، ص ٧٣٢ - ٣٣. (وراجع الحديث عن خطط الأنصار).

(٣) المطري: التعريف، ص ٣٧ - ٤٠.

السهموي: المصدر السابق، ج ٧، ص ٧١٨، ٧٢٠.

(٤) مالك: الموطأ، ج ١، ص ٧٧.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٤٨ - ٤٩. وكانت دار آل عمر، مربداً يتزأف فيه أزواج النبي (ص)، فلما توفي، استخلصته حفصة بنت عمر، بثلاثين ألف درهم، فوئها عنها عبد الله بن عمر. (انظر: السهموي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧١٨).

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٢٢.

(٧) السهموي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢٠.

(٨) الميرزا آبادي: المعجم المخطئ، ص ١٨.

دار القضاء: وقد آلت دار القضاء، إلى ملك أمير المدينة، مروان بن الحكم، في أوائل الصف الثاني من القرن الأول الهجري، فمرقت بدار مروان بن الحكم. وكانت ملاصقة للمسجد النبوي، قبل ازالتها في جهته الجنوبية الغربية شرقي باب السلام. وقد ادخل بعض أرضها في الشارع الجديد جنوبي المسجد، وادخل بعض أرضها الأخرى في بناء المحكمة الشرعية الكبرى. وذلك أثناء التوسعة السعودية للمسجد النبوي. (انظر: السهموي: الوفاء، ج ٧، ص ٧٢٠ - ٧٢١، الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٤٤٣).

(٩) السهموي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢٠.

(١٠) السهموي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٢٤.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣٧٣.

(١١) السهموي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢٤.

(١٢) السهموي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٢٥.

(١٣) ٨ ري: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٢٦ - ٢٧.

(١٤) السهموي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٢٥.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٧٦.

على المسجد من جهة الشام^(١). ولبي تيم أيضا، دور في زقاق البقيع، شرقي المسجد النبوي^(٢).

ومن دور المهاجرين، في الحطة المحيطة بالمسجد، أيضا، دور بني غزوم، في أول جهة المشرق، مما يلي الشمال، أي أنها في بني جديلة^(٣). وجنوب دورهم، تقع دار عثمان بن عفان^(٤). وكانت تعرف بدار مشيخة الحرم^(٥).

ويوجد في الجهات الغربية للمسجد، مما يلي مصلى العيد حتى منازل بني زريق من الأنصار، عدة دور لكثير من القبائل مثل بني غزوم وبني زهرة وبني عدي وبني عامر بن لؤي وبني أسد، وبني دوس وبعض أهل اليمن^(٦).

وكما أسلفنا القول، فإن معظم القطائع في الحطة المحيطة بالمسجد، كانت - في معظمها - قطائع فردية، بعكس ما أصبح عليه الحال بالنسبة لبعض القطائع الأخرى، ظاهر المسجد، إذ كانت قطائع جماعية قليلة تقطع لمجموعة كبيرة، وقد يشاركهم فيها غيرهم. والمثل على ذلك، حطة بني غفار (وهم بنو غفار بن مليح بن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة)، وكانت قطعة قطعها لهم النبي، صلى الله عليه وسلم، في الجهات الكائنة غربي سوق المدينة ومصلى العيد إلى وادي بطحان^(٧). والذي سهل انفرادهم بالمنزل، أنهم كانوا ظاهر المسجد، وأن مساكنهم كانت عبارة عن مجموعة خيام حول مسجدهم^(٨). ويفصل بين حطة بني غفار شمالا، وحطة بني ليث بن بكر، طريق يدعى طريق بني الليث ومن يشاركهم في ذلك^(٩). ودور بني ليث، من طرف المصلى الغربي إلى وادي بطحان^(١٠)، وقد تمتد إلى شمال شرقي سوق المدينة، وشمال منزلة بني ساعدة^(١١) أي شمال عربي المسجد النبوي. وإلى الشمال من بني ليث نزل بنو

(١) السهموني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٧٧.

العياشي: حصة الأعيان، ص ٣٠٧.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٧٥.

السهموني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٣١-٣٢.

(٣) السهموني: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٢٩-٣٠.

(٤) السهموني: الوفاة، ج ٢، ص ٧٣٢.

(٥) مشيخة الحرم. هي دار كانت مخصصة لاقامة شيخ الحرم النبوي، في عهد الحكومة العثمانية. ويحدها شمالا طريق البقيع، وجوبا زقاق الحبشة (عمره حوالي مترين) وقد أدخل جزء من الدار في الشارع الجديد الواقع شرقي المسجد بعد التوسعة السعودية. (انظر: الانصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٣٤-٣٦). ويذكر الطري أن باب حبريل (وهو باب عثمان بن عفان، وكان يدخل منه النبي، صلى الله عليه وسلم) الكائن في الحائض الشرقي للمسجد النبوي، كان مقابلا لدار عثمان ثم اشترى عثمان ما حوفا إلى الجنوب والشرق. وشيالي الدار، الطريق من باب حبريل إلى البقيع. (انظر: التتري، ص ٣٨).

(٦) الطري: نفس المصدر، ص ٥٤.

السهموني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٠-٤٧.

ابن حجر: الإصابة، ج ٦، ص ٤٩٠، ج ٢، ص ٤٧١-٧٢.

(٧) السهموني: الوفاة، ج ٢، ص ٧٥٧-٥٩.

(٨) الطري: التتري، ص ٧٦.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٧.

(٩) السهموني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥٩.

(١٠) السهموني: نفس المكان.

(١١) العياشي: المدينة بين الماضي والحاضر، ص ٤١١-١٢.

مجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

ضمرة بن بكر، محلهم التي يقال لها ضمرة، بنية الدواع^(١)، وإلى الشمال الغربي منهم نزل بنو الدليل بن بكر، محلهم إلى جبل المستند^(٢). ويملو أن بني ضمرة وبني الدليل، كانوا يكونون خطة واحدة مع أسلم ومالك ابني أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر، ويشاركونهم أيضاً، هذيل بن مدركة. فقد ذكر أن منازل أسلم ومالك، كانت تشمل تلك الجهات الكائنة شمالي ثنية عثث^(٣)، وشرقي مؤخر سوق المدينة مما يلي الشمال^(٤). وكانت منازل هذيل، في السفح الجنوبي الشرقي لجبل سلع، ما بين شمالي منازل أشجع (ابن ريث بن غطفان) إلى جنوبي ثنية عثث^(٥).

وتقتد منازل أشجع من ثنية الدواع إلى جوف شعب سلع والمعروف بشعب أشجع في السفح الشرقي لجبل سلع^(٦).

وبالنسبة لمزينة، وهم بنو هدية بن لاطم بن عثان بن عمرو^(٧)، فتتد منازلهم، في غربي مصلى العيد إلى عدوة وادي بطحان الشرقية^(٨)، وقد تأخذ في اتساعها نحو الجهات الجنوبية للدور التي بالمصلى ثم خطة بني زريق^(٩). وقد نزل معهم في محلهم، بنو شيطان بن يربوع من بني نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر، كما نزل معهم، بنو سليم بن منصور وعدوان بن عمرو بن قيس^(١٠).

وبما وأن كثرة عدد بني مزينة ومن حل معهم، قد اضطروهم إلى التوسع في المنزل نحو الشرق حتى وصلت دورهم إلى قرب البقيع^(١١).

(١) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٠.

العياشي: المرجع السابق، ص ٤١٤.

(٢) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٠.

العياشي: المرجع السابق، ص ٤١٥.

(٣) ابن شبة: أخبار المدينة، ورقة ٨٥.

السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٠.

ثنية عثث: نسب إلى الجبل الذي يقال له سلع - مصفرا - والثنية بينه وبين جبل سلع في الجنوب الشرقي لسلع، وهي إلى الجنوب من ثنية الدواع، المار ذكرها. (انظر: العياشي: حملة الاخير، ص ٢٨٤).

(٤) السهمودي: لؤلؤة، ج ٢، ص ٧٦١.

(٥) السهمودي: نفس المكان.

(٦) قال عروة بن الزبير: قدمت أشجع في سبعمائة يقدمه مسعود بن ربيعة، فنزلوا شعبهم فخرج إليهم رسول الله (ص) بأهال التمر. فقال يا مشعر أشجع ما جاء بك؟ قالوا: يا رسول الله جئناك لقرب ديارنا منك، وكرهنا حرب قومنا لفلتنا فيهم. (انظر:

السهمودي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٦٣، ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤١٠).

(٧) ابن حزم: الحمرة، ص ٤٨٠ وما بعدها.

(٨) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦١-٦٦٢.

(٩) السهمودي: نفس المكان.

ابن حجر: للمصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠٣-٣٠٤.

(١٠) ويذكر أنهم أبا نزلوا جميعا، لأن دارهم في البادية واحدة. (انظر: السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦١).

(١١) السهمودي: لؤلؤة، ج ٢، ص ٧٦٢.

وقد شكلت منازل جهينة (ابن زيد بن السواد بن الحارث بن قضاة) ويلي (ابن عمرو بن الحاف بن قضاة) خطة واحدة تمتد إلى الشمال من خط أسلم، الذي بين أسلم وجهينة، إلى داو بن حرام، في بني سلمة، غربي مساجد الفتح، بمحاذاة السطح الغربي لجبل صلح^(١). وكان النبي (ص)، هو الذي خط المسجد الذي لجهةه ولن هاجر من بلى، بين خيامهم^(٢).

ونزل بنو جشم من معاوية بن بكر بن هوازن، في محلهم التي يقال لها بنو جشم^(٣)، وهي في بني زريق من الشرق، أي في الجنوب الغربي للمسجد^(٤).

أما بنو فزارة (هم من ذبيان بن بغيض من غطفان) فكانت خطتهم إلى الشمال من خطة أشجع في السطح الشمالي الشرقي لصلح. حيث نزلت بنو مالك ابن حماد، وبنو زعيم وبنو سكين من فزارة بن ذبيان، في تلك الجهة^(٥).

ويجدر بنا - بعد هذا الاستعراض - لخطط الأنصار والمهاجرين - أن نشير إلى أن البناء لم يكن منتشرًا بشكله الواسع في كل مساحة المدينة المعروفة، والتي تقدر على أنها يريد في يريد^(٦). ولذلك كان الجغرافيون المسلمون يرون أن المدينة أقل مساحة من نصف مساحة مكة^(٧).

وقد كان البناء والمعمار بالمدينة، منتشرًا في جهات، العالية وبقاء والعصبة ويثرب القديمة، بالإضافة إلى الأجزاء المحيطة بالمسجد النبوي. بينما لم تخط بقية أجزاء المدينة الأخرى - على عهد الرسول (ص) - بتوسع البناء وانتشاره نحو الغرب - على وجه الخصوص - كما حصل فيها بعد^(٨). وقد استنتجنا ذلك من حديث رواه أبو أسيد بن علي بن مالك الأنصاري قال: قال رسول الله (ص): إذا رأيت البناء قد بلغ سلعا فأنمر بالشام، فإن لم تستطع فاسمع وأطع^(٩). وبصرف النظر عن ضعف الحديث، أو عدمه، فإن المهم أنه يهدينا إلى حقيقة، كانت قائمة على عهد

(١) المطري: التعريف، ص ٧٦.

السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٣.

(٢) المطري: المصدر السابق، ص ٧٦.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٧ - ٥٨.

(٣) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٦٤.

(٤) السهمودي: نفس المكان.

(٥) السهمودي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٦٤ - ٦٥.

(٦) المطري: التعريف، ص ١٥ - ١٦، ٦٨.

ابن النجار: الدرر الثمينة، ص ٧٨ - ٧٩، ٤٠.

(٧) الأصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٣.

(٨) ذكر أن سعد بن أبي وقاص مات في قصره بالمعيق على عشرة أميال من المدينة فحمل إلى المدينة وصلى عليه مروان من الحكم سنة ٥٥ هـ. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٣٩ - ١٤٩). ويمكننا أن نستدل من هذا النص على مدى اتساع العمران في المدينة بعد عصر النبي (ص).

(٩) ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٨.

النبي (ص)، وهي أن البناء لم يكن قد وصل إلى جبل سلع. وذلك على الرغم من أن سلعا لم يكن بعيدا من الحفظة العمورة حول المسجد النبوي، من زاويتها الشمالية الغربية. ولذلك كانت جوارى الأنصار يخرجن لرعي غنم سادتين بسلع^(١).

وقد سبق أن أشرنا إلى أن مساكن القبائل في تلك الجهات، حول سلع، كان عبارة عن خيام وأخبية^(٢). ولذلك نجد أن المسلمين، يوم الخندق، حين فكروا بحفر الخندق، جعلوه في تلك المناطق المتفرجة والحالية من التحصينات، إذ كان سائر المدينة مشبكا بالبتيان^(٣). مما يعني أن خطط القبائل المهاجرة، في هذه الجهات، من غربي المدينة، إنها كانت منشأة، بعد حفر الخندق، وقيل فتح مكة^(٤)، خصوصا وقد روى عن النبي (ص) قوله: لا هجرة بعد الفتح. كما ذكر أن أسلم جاءت رسول الله (ص) وهو في طريقه لفتح مكة، بغدير الأشطاط، جاءهم بريدة بن الحصيب فقال: يا رسول الله، هذه أسلم وهذه محامها، وقد هاجر إليك من هاجر منها وبقي قوم منهم في مواشيهم ومعاشهم فقال رسول الله (ص): أنتم مهاجرون حيث كنتم^(٥). أي أن الرسول (ص)، لم يأمرهم أو يشجعهم على الهجرة إلى المدينة في تلك الأثناء. وما نستدل به أيضا على أن هجرة معظم القبائل إلى المدينة، كانت قبيل فتح مكة، ما ذكر من أن الرسول (ص)، قبل الخروج من المدينة، لما أبان الغزو وفتح مكة، أرسل إلى أهل البادية وإلى من حوله من المسلمين يقول لهم: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان المدينة. ويحث رسول الله في كل ناحية حتى قدم عليه، أسلم وغفار، وضمرة ومزينة وجهينة وأشجع. ويحث إلى بني سليم. فلفيته بقديد (موضع قرب مكة)، وأما سائر العرب فخرجوا من المدينة^(٦).

وقد حفر الخندق طولاً، أعلى وادي بطحان غربي الوادي مع الحرة، إلى غربي مصلى العيد ثم إلى مسجد الفتح إلى الجبلين الصغيرين الذين في غربي الوادي^(٧).

ويبدو أن من أسباب قلة البناء أو التوسع فيه إلى جبل سلع، واكتفاء معظم المهاجرين بالسكنى في الأخبية أو

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٢٨.

(٢) انظر: المطري: التعريف، ص ٧٦.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٥٧ - ٥٨. وقد تكون تلك الأخبية من الجلود، حيث ذكر أن أم مسلم الأشجعية، قالت: دخل عليّ رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وأنا في قبة من آدم (جلد) فقال: ما أحسنها إن لم يكن فيها ميتة. (انظر: ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٤٩٦).

(٣) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٤٤٦. (طبعة اكسفورد).

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٠٣ - ٤٠٤.

(٥) الواقدي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٨٢. (طبعة اكسفورد).

غدير الأشطاط: على ثلاثة أميال من عسفان عما يلي مكة. (انظر: السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٣٥٢).

(٦) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٧٩٩ (طبعة اكسفورد).

(٧) المطري: التعريف، ص ٦٥.

المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١١٦. أما عن الجبلين المذكورين، فهما جبلا بني عبيد. ويقول المطري: يقال لاحدما رابع، وللآخر جبل بني عبيد. (انظر: المصدر السابق، ص ٦٥).

الحقيام، إنها يعود إلى الحالة الاقتصادية التشفية التي مرت بالمسلمين، مع بداية هجرتهم. فقد ذكر أن أم سلمة (زوج النبي، صلى الله عليه وسلم) لما غزا رسول الله (ص) غزوة حومة الجندل، بنت حجرتها بلبن (وكانت من جريد) فلما قدم رسول الله (ص)، نظر إلى اللبن فدخل عليها أول نسائه، فقال: ما هذا البناء؟ فقالت: أردت يا رسول الله أن أكف أبصار الناس، فقال: يا أم سلمة، إن شر ما ذهب فيه مال المسلمين البيناء^(١).

رابعاً: لمحة عن أثر تخطيط المدينة على مدن الأمصار

ويجدر بنا، وقد ألمنا بشيء من العوامل التي دعت إلى اختيار موضع المدينة، كقاعدة للهجرة، وبناء المسجد في وسطها كأول نقطة لبداية خطط المدينة بعد الهجرة، أن نورد بعض المقارنات بين خطط ونظم المدينة وبين بعض مدن الأمصار الإسلامية، للتعرف على أوجه الشبه أو الاختلاف في ذلك. وستكون عنايتنا، مد كل من البصرة والكوفة والفسطاط، على اعتبار، أن في عناصر سكانها أعداداً كبيرة من قبائل المدينة التي هاجرت إلى هناك، في جيش الفتوحات الإسلامية، والذين كانوا يشكلون عنصر الزعامة والمعدد الكبير في أهل تلك المدن^(٢).

وكان الطبري قد أورد نصاً يفهم منه أن طريقة تخطيط مدن الأمصار الإسلامية، كانت تأتي للولاء وأساساً من المدينة، فيعملون على تنفيذها بحذافيرها^(٣). وعلى هذا يمكن القول بأن تخطيط المدينة - بعد الهجرة - يعد رائداً في مجاله وتموجاً، سار على منواله غططوا مدن الأمصار، كالبصرة والكوفة والفسطاط^(٤).

وقد أشرنا في مستهل هذا البحث إلى وجود تشابه كبير بين كل من البصرة والكوفة من جهة، وبين المدينة المنورة من جهة أخرى، في النواحي الطغرافية. إذ أن كل مدينة قبل تخطيطها إسلامياً، كانت أهلة بالسكان ومستوطنة قديماً، لا يخلو من العمران والمزارع^(٥). وذلك يعني أن ظروف تخطيط كل من المدينة المنورة أو البصرة والكوفة، كانت متشابهة

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩٩.

(٢) انظر: ابن حجر: الاصلية، ج ٢، ص ٣٣، ٤٧ - ٤٨.

المقريزي: الخطط، ج ٧، ص ٣ - ٥، ٥٢.

ماسنيون: خطط الكوفة، ص ٩ - ١٤.

الجنابي: تخطيط مدينة الكوفة، ص ٩، ٤٢، ٧٨ - ٨٠.

دائرة المعارف الإسلامية، الترجمة العربية لمجموعة من المترجمين، ج ٣، مادة البصرة. وقد ذكر أن عمر كتب إلى عثمان بن حنيف، وكان على الكوفة: أن اعمل إلى أهل المدينة أعطيتهم، فإنهم شركائهم، فكان يحمل ما بين العشرين ألف إلى الثلاثين ألف ألف درهم. (انظر: البيهقي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥٧).

(٣) يقول، عن تخطيط الكوفة (على يد سعد بن أبي وقاص سنة ١٧ هـ): وقد بنى سعد في الذين خطوا القصر قصرًا يحيط بحراب مسجد الكوفة اليوم، فشيده، وجعل فيه بيت المال، وسكن ناحيته ثم أن بيت المال نضب عليه نقيا، وأخذ من المال، وكتب سعد بذلك إلى عمر ووصف له موضع الدار وبيوت المال من الصحن، مما يلي ودعه الدار. فكتب إليه عمر: أن انتقل المسجد حتى تضعه إلى جنب الدار واجعل الدار قبائه، فإن للمسجد أهل بالنهار وبالليل، وفيهم حصن للمسلمين، ففعل المسجد وأراغ بنيته. (انظر: تاريخ، ج ٤، ص ٤٦).

(٤) شافعي: (٣- فريد): الميزة العربية في مصر الإسلامية، ج ١، ص ٦٧ - ٦٨.

(٥) يذكر الطبري، أنه كان في الكوفة قبل تخطيطها من قبل المسلمين، ديار ثلاثة: ديار حرقة، وديار عمرو، وديار سلسلة، وخصاص خلال ذلك. (انظر: تاريخ، ج ٤، ص ٤١). وكذلك الحال بالنسبة للبصرة، حين نزحها عتبة بن رزوان، كان بها سبع دساكر (جمع دسكرة وهي القسيمة أو الزرعة المسكونة بالفلاحين) بالزابوقة، والحفرية، وموضع بني جهم والأزد. (انظر: الطبري: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٩٠ - ٩١، ماسنيون: خطط الكوفة، ص ١٠، الفاضل رقم ١، نفس المكان).

مجمع للهيئة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

تقريباً . والذي لوحظ في نواحي الشبه بين المدينة المنورة وبين المدن الإسلامية ، من حيث تخطيطها واختيار بقعتها ، المراعاة التامة لضرورة توفر الماء والزروع والمرعى بشكل كاف وكبير .

وبالنسبة للمدينة ، فقد كانت مشتهرة بوفرة مياهها وكثرة نخيلها^(١) ، بالإضافة إلى اشتغالها على كثير من البقاع الصالحة للمرعى^(٢) ، والمحطب^(٣) .

ولما نزل عتبة بن غزوان ، الحزبية من أرض العراق ، كتب إلى عمر بن الخطاب يعلمه نزوله إياها : «وأنه لا بد للمسلمين من منزل يشتون به إذا أشتوا ، ويكتسون فيه إذا ابتصرفوا من غزوهم»^(٤) فكتب إليه : «أن أجمع أصحابك في موضع واحد وليكن قريب من الماء والمرعى ، واكتب لي بصفته . فكتب إليه أني وجدت أرضاً كثيرة العسبة في طرف البر إلى الريف ، ودونها منافع ماء فيها قصباء . فلما قرأ الكتاب قال : هذه أرض نضرة قريبة من المشارب والمراعي والمحطب . وكتب إليه أن أنزلها الناس»^(٥) .

وكان أول ما خط في المدينة ، بعد الهجرة ، مسجد^(٦) ، ثم خطت الدور وأنزل الناس^(٧) . وقد أصبحت تلك الطريقة سنة متبعة عند تخطيط مدن الأمصار الإسلامية - فيما بعد - حيث كان أول ما يخطط مسجد^(٨) ودار إمارتها^(٩) . ثم تحتط المنازل من المسجد الجامع ، باعتبار مركزها لها^(١٠) . ذكر الطبري أن أول شيء خط بالكوفة وبني ، حين عزموا على

(١) الديلم بركي : تاريخ الخميس ، ج ١ ، ص ٣٢٠ .

(٢) وكانت للبي (ص) ، قطعة غنم ترعى بالقف : بالضم وسكون الفاء المهمله : وهو علم لواد من أودية المدينة بالموالي ، شيالي مشربة أم إبراهيم . (انظر : العباسي : همة الاخيار ، ص ٣٩٨) .

(٣) وكان يوجد في الغابة : وهي اسم موضع قرب المدينة على نحو يريد من جهة الشمال بأسفل سافلتها ، كثير من الشجر اللثغ ، لاحتطاب الناس ومنافعهم . (انظر : العباسي : نفس المصدر ، ص ٣٨١ - ٨٢) . وذكر أن بني حارثة ، من الأنصار قالوا : يارسول الله ههنا - يعني الغابة - مساح إيلنا ومرعى غنمنا (انظر : البلاذري : فوح البلدان ، ص ٢٣) . كما كانت منطقة فيفاء الجبار ، غربي الجبلوات ، موضعاً كانت ترعى به إبل الصدقة ولقاح رسول الله (ص) . (انظر : العباسي : المصدر السابق ، ص ٢٠٤) .

(٤) البلاذري : فوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٢٥ . وعتبة بن غزوان : هو عتبة بن غزوان بن جابر بن وهب من بني ملز ، وحليف بني عبد شمس أوبى نوفل . (انظر : ابن حجر : الإصابة ، ج ٢ ، ص ٤٥٥) . وهو مؤسس مدينة البصرة سنة ١٦ هـ / ٦٣٧ م أوسنة ١٧ / ٦٣٨ م ، بأمر من الخليفة عمر بن الخطاب . وكان في الموضع الذي شيدت فيه المدينة ، معسكر ضرب هناك عام ١٤ هـ / ٦٣٥ م ، ولكنه أخلى ثابته ، وقصد من بناء هذه المدينة أن تكون مركزاً للجيش العربي . لذلك أختير مكانها في بقعة إلى الغرب من البر عند أطراف السهوب والوادي الخصب القريب من المشارب والمراعي . (انظر : ابن حجر : نفس المكان ، دائرة المعارف الإسلامية ، الترجمة العربية ، ج ٣ ، مادة البصرة) .

(٥) البلاذري : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٤٢٥ .

(٦) ابن اسحاق : السيرة ، ج ٢ ، ص ٣٤٤ .

السمهودي : الوفاء ، ج ١ ، ص ٣٢٢ وما بعدها .

ابن الحاج : رفع الحفاه ، ورقة ٦٩ .

(٧) السمهودي : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧١٧ وما بعدها .

(٨) اليعقوبي : تاريخ ، ج ٢ ، ص ١٥١ .

البلاذري : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٣٣٨ - ٣٩ ، ٤٢٥ .

(٩) الطبري : تاريخ ، ج ٣ ، ص ٥٩٣ ، ج ٤ ، ص ٤٤ .

مستون : خطط الكوفة ، ص ١٧ .

البناء، المسجد^(١). ثم قام رجل في وسطه، رام شديد النزاع، فرمى على يمينه فأمر من شاء أن يبني وراء موقع ذلك السهم، ورمى من بين يديه ومن خلفه فأمر من شاء أن يبني وراء موقع السهمين^(٢).

وكذلك الحال بالنسبة للبصرة، إذ كان أول ما اختط بها المسجد الجامع^(٣). واختطت بعد ذلك على نحو من خطط الكوفة^(٤). أما مدينة الفسطاط، فكان تخطيطها على يد عمرو بن العاص سنة ٢٠ هـ أو ٢١ هـ/ ٦٤١ - ٦٤٢ م^(٥). حيث اختط الجامع المعروف بالجامع العتيق وجامع عمرو بن العاص. واختطت قبائل العرب من حوله^(٦).

وسبق أن ذكرنا - آنفاً - أن الطبيعة الجغرافية والجبروتية للمدينة المنورة، قد أعطتها شكلاً أقرب ما يكون الشكل المستطيل، حيث تحكم في طريقة تخطيطها - بعد الهجرة - بحيث استلزم أن يكون المسجد في الوسط ليتيسر الاتصال بين عامة المسلمين وبين الرسول (ص)، في مقره، حول المسجد. وقد عمل مخططوا البصرة، على محاكاة طريقة خطط المدينة في الشكل. فذكر أن البصرة كانت مستطيلة^(٧)، بينما احتفظت معظم مدن الأمصار الإسلامية، بشكل دائري^(٨)، وهي أشكال وجدت نتيجة إقامة المسجد وسط المدينة الإسلامية، كما هو الحال بالنسبة للمدينة المنورة.

ولم نجاوزنا أوجه المقارنة في النواحي التخطيطية إلى النواحي التنظيمية للقبائل - إدارياً - لوجدنا أن هناك جملة تأثيرات في تنظيم سكنى الناس في الخطط، مستمدة من التنظيمات القبلية في المدينة، على عهد الرسول (ص). ومن ذلك ما سار عليه سعد بن أبي وقاص، عند إنزاله القبائل في خطط الكوفة، إذ راعى توفر رابطة القرى بين أهل الحطة الواحدة^(٩). وهو تنظيم شبيه لما سبق أن رأيناه، في حديثنا عن مراحل التنظيم السياسي الإداري والاجتماعي للقبائل في المدينة.

وفي مدينة الفسطاط، اتبع أسطوبان، لانزال القبائل في الخطط، وكلاهما شبيهان بما سبق أن أشرنا إليه في تنظيمات

(١) المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٤.

(٢) الطبري: نفس المكان.

(٣) ابن حجر: الأصابع، ج ٢، ص ٤٥٥.

الجبلي: تخطيط مدينة الكوفة، ص ١٠١.

(٤) الطبري: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٩٣.

(٥) انظر الجبلي: المرجع السابق، ص ١٠٣.

(٦) القرطبي: الخطط، ج ٧، ص ٥.

(٧) المل (د). صالح أحمد: خطط البصرة، بحث نشر في مجلة سومر، بغداد، ١٩٥٢ م، ص ٧، ج ١، ص ٧٢.

(٨) المل (د). صالح أحمد: نفس المكان.

مستنون: خطط الكوفة، ج ١٧. (وانظر أيضاً الخريطة القديمة للكوفة رقم ١، نفس المرجع، ص ١).

(٩) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٤٥.

الجبلي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥١.

مستنون: المرجع السابق، ص ١٠.

القبائل في المدينة، إذ وجد في تنظيمات الفسطاط، لانزلال القبائل في الحطاط، تنظيم إيزال من تربط بينهم صلة القرى والنسب، في خطة واحدة. مثل خطة مهرة وخطة نجيب وخطة خم، وخطة غافق، وخطة مذبح، وخطة سبأ، وغير ذلك^(١). وكانت بداية هذا التأثير، قد امتدت مع الطلائع الأولى التي فتحت مصر مع عمرو بن العاص، حين عقد له عمر بن الخطاب، على أربعة آلاف رجل كلهم من قبيلة عك^(٢). وهو تنظيم، سبق أن رأينا له مثيلاً، في تنظيمات القبائل في المدينة، على عهد الرسول (ص)، وعرفناه باسم التنظيم العشائري، وهناك تنظيم للقبائل في الفسطاط، مستمد أيضاً، من تنظيمات المدينة، وهو تنظيم يمتد على جمع عدة قبائل تحت راية واحدة. لهذا عرف في خطط الفسطاط، خطة سميت بخطة أهل الرابة^(٣)، وهم جماعة من قريش والانصار، وخزاعة، وأسلم، وغفار، ومزينة، وأشجع، وجهينة، وثقيف، ودوس وعبن، وبغيض، وجرش من بني كنانة، وليث بن بكر، والعنقاء منهم^(٤). كما عرف أيضاً، في خطط الفسطاط، خطط الكيف^(٥)، وخطط أهل الظاهر^(٦).

ومما يجدر ملاحظته أن تلك التنظيمات، قد ظلت قوية المفعول والسرطان، تؤدي وظائفها في ضبط أمور القبائل وقطع دابر ما قد يشجر بينهم من خلاف أو تنافس في اختيار المنازل والباق^(٧). وقد ظل الأمر كذلك، حين كانت السلطة قوية. ثم بدأ الضعف يدب في تلك التنظيمات من حيث التنفيذ، بعد توسع الفتوحات الإسلامية في الشرق الاسلامي، حيث ظهر عامل قوة القبيلة في تقرير مصير سكانها واختيار ما تراه صالحاً من الباق لامتلاكه، وحدث ذلك، على وجه الخصوص، مع بداية القرن الثاني الهجري^(٨). فكانت قيس، هي الغالبة على غيرها من القبائل في غرب إيران، أما في الشرق، فكانت قبيلة بكر وعجم في نزاع دائم، حول ملكية بعض الأراضي، حيث تدعى كل قبيلة أنها استولت عليها قبل الأخرى^(٩). أما سحستان، المجاورة لإيران، فلم تكن أفضل من جارتها من حيث اشتداد المنافسة على المواضع بين القبائل^(١٠).

(١) للمقريزي: الحطاط، ج ٧، ص ٥٤ - ٦١. وقد ذكر أن دار بني جح، بركة يجتمع فيها الماء. فقال عمرو بن العاص: خطوا لابن عمي إلى جنبي (يريد هب بن عمير بن وهب الجمحي) فرمى البركة. وخطت. فهي دار بن جح. (انظر: ابن حجر: الاصابة، ج ٣، ص ٦٤٣).

(٢) المقريزي: المصدر السابق، ج ٧، ص ١٥.

(٣) المقريزي: نفس المصدر، ج ٧، ص ٥٤.

(٤) المقريزي: نفس المكان.

(٥) وإنساب سبأ بذلك، لاكتشاف بعضهم بعض. وكان هاتهم الأزد من الحجر، ومن غسان، ومن شجاعة. والتف بهم نفر من جذام ونهم والوهاب وتوخ من قضاة، فهم يجمعون في المنزل متفرقون في الديوان. (انظر: المقريزي: نفس المصدر، ج ٧، ص ٥٦ - ٥٧).

(٦) وهم جاع من القبائل، ويواسم مع أهل الرابة، وكان منهم طوائف من الأزد وفهم. (انظر: المقريزي: نفس المصدر، ج ٧، ص ٥٨).

(٧) ذكر المقريزي أن عمرو بن العاص، لما رجع من الاسكندرية ونزل، موضع فسطاطه، انضمت القبائل بعضها الى بعض، وتنافسوا في المواضع، فولى عمرو على الحطاط معاوية بن حذيف التميمي وشريك بن مسمى النخعي وهرمون بن عزم الحولاني وجبريل بن ناضرة المازني، وكانوا هم الذين انزلوا الناس وفضلوا بين القبائل. (انظر: الحطاط، ج ٧، ص ٥٢).

(٨) نافع (عبد التميم): الحجة السياسية ومظاهر الحضارة في الشرق الاسلامي، ص ١٥٩.

(٩) نافع (عبد التميم): نفس المكان.

(١٠) نافع (عبد التميم): نفس المكان.

ومما سبق نرى، أن الفكرة القائلة، بأن البصرة تعد أول تجربة لتخطيط المدن الإسلامية^(١)، وتتجاهل دور المدينة المنورة وأثر تخطيطها، هي فكرة تفقر إلى سند قوي وموضوعية تامة، إذ أن تخطيط المدينة المنورة، يختلف اختلافا كبيرا، عما كانت عليه خططها قبل الهجرة. وذلك لدخول فعاليات جديدة، منها المسجد، الذي شكل مركز الوسط في الخطط الإسلامية - فيما بعد - وتحكم بالتالي في تغيير شكل المدينة وتنظيم خططها. وهو الذي أصبح تقليدا إسلاميا متبعا، عند تخطيط مدن الأمصار الإسلامية كالבصرة وغيرها.

(١) الجنابي: تخطيط مدينة الكوفة، ص ١٠٣.

الباب الثالث

الحياة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية في المجتمع المدني خلال العصر النبوي

- مظاهر الحياة الاجتماعية
- الحالة الاقتصادية في المدينة المنورة خلال العصر النبوي
- لمحات من الطابع العام لمجتمع المدينة خلال العصر النبوي في النواحي العلمية والثقافية

الفصل الأول

مظاهر الحياة الاجتماعية

- أولاً : مستوى المعيشة مع إشارة موجزة إلى أهل الصفة ومنازل الوفود
- ثانياً : اعتماد الناس في المدينة على الخدم والموالي لقضاء أمورهم

أولا - مستوى المعيشة، مع إشارة موجزة إلى أهل الصفة ومنازل الوفود

لوتساءلنا عن مستوى الحياة المعيشية في المدينة، على عهد الرسول، صلى الله عليه وسلم، لوجدنا أن الحوادث التاريخية، تظهر أن حياة المسلمين كانت بسيطة جدا، وعلى الخصوص في السنوات الأولى التي أعقبت الهجرة، حيث أنها كانت في معظم الأحيان تقتصر إلى أهم ضرورات الحياة اللازمة - حينذاك - لدرجة أن المسلمين، لم يستطيعوا يوم غزوة بدر، أن يؤمنوا لأنفسهم أكثر من سبعين بعيرا، وكانوا يزيدون على ثلاثمائة قليلا^(١). كما حدث أن اشتكى بعض فقراء المهاجرين إلى رسول الله (ص)، من أن التمر أحرق بطونهم، فصعد المنبر فخطب فقال: لو وجدت خبزا ولحيا لأطعمتكموه^(٢). ويذكر أن الرسول (ص)، دخل المسجد فوجد فيه أبا بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، فسألها عن سبب محروجهما في غير وقت الصلاة. فقالا: أخرجنا الجوع. فقال الرسول (ص)، وأنا أخرجني الجوع. فذهبا إلى أحد الأنصار (هو أبو الهيثم بن التيهان) فأمر لهم بشعير، عنده، يعمل. وقام يذبح لهم شاة^(٣).

ويبدولنا، أن تلك الضائقة كانت شديدة الوطأة على المهاجرين في المقام الأول، ثم الأنصار، أكثر من غيرهم. حيث ذكر أن رجلا من الأنصار لقي النبي، صلى الله عليه وسلم، فرأى في وجهه أثر الجوع، فخرج الرجل يدهو، فالتمس في بيته طعاما فلم يجد. فخرج إلى بني قريظة فأجر نفسه كل دلو ينزعه بثمرة، حتى جمع حفنة من تمر وجاء إلى النبي، فوضعه بين يديه^(٤).

وقد استمر تصاقب مثل تلك الضائقة الاقتصادية في المدينة، إلى ما بعد يوم الخندق. فقد كانوا، أثناء حفره، يشدون الحجارة على بطونهم من الجوع والبرد^(٥). وفي اعتقادنا أن سبب ذلك الجوع - أثناء غزوة الخندق - لا يعود إلى عدم وجود الطعام، وإنما إلى قلته وتقنيته، بسبب ظروف الحرب. فقد ذكر أنهم قد حصلوا الزرع قبل قدوم جيش

(١) الواقدي: المغازي، ج ١، ص ٦٢ (طبعة اكسفورد).

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٢٣١.

(٣) مالك: لموطأ، ج ٧، ص ٩٣٢.

(٤) ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٨٠.

(٥) ابن كثير: البداية والنهاية، م ٧، ج ٤، ص ٩٩ - ١٠٠.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٥.

الأحزاب بشهر فدخلوا حصانهم وأتباعهم . في حين كانت المدينة - ليالي قديمها - (١).

وبلغ الأمر بالناس - حينذاك - حدا جعلهم يتساهلون في أكل لحوم الحمر الانسية، حتى أتاهم نبي الرسول (ص)، عن أكلها، والقنود تقور، فكفأوها على وجوهها (٢). وكان ذلك النبي، قد حدث، عام خير، سنة سبع من الهجرة (٣).

وكما سبق أن أشرنا، كان مناخ المدينة متقلبا غير مستقر على وتيرة واحدة أو معلومة، وهو ما كان يعرض المدينة لحالات العسرة والجذب. وقد كانت المدينة تعتمد - حينذاك - في المكان الأول، على ما تنتجه أرضها وما تنبتة صحرانها من كلاً وشجر.

وبما يظهر مقدار تقلب المناخ، ما ذكر من أنه في عام غزوة تبوك، وذلك في شهر رجب سنة تسع من الهجرة، أمر الرسول (ص)، أصحابه - حين طابت الثمار - بالتهيز لغزو الروم، وكانوا قبل ذلك في زمان من عسرة الناس وشدة من الحر وجذب من البلاد (٤).

وقد تراجعت معدلات حالات العسرة والتقصيف الاقتصادي، بالنسبة للمستوى المعيشي في المدينة، بعد فتح خيبر وتبوك، حيث كثرت في أيدي المسلمين أموال الجزية من أهل الكتاب في المدن التي افتتحها الرسول (ص). بالإضافة إلى ما صالحو أهل تلك المدن عليه من الثمار (٥).

وقد ازداد تحسن حال المسلمين الاقتصادي بعد فتح مكة وانتهاء معركة حنين (٦). بالإضافة إلى قدوم وفود القبائل العربية إلى المدينة بعشور أموالهم (٧).

(١) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٤٤٤ (طبعة اكسفورد).

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٩٤.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٤ - ٩٥.

(٣) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٣، ص ٧٩٤.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٤٣.

(٥) ومن تلك المدن، التي افتتحها الرسول (ص): تبالة، وجرش، وتبوك، وأيلة، وأذرح. (انظر: البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٢٨ - ٣٢، ٧١ - ٧٧، ٨٦ - ٩٥). وبالجزية: هي مال في يصرف في أهل الفتي. ونجى بحلول الحول، ولا تستحق قبله. وهي موضوعة على الرؤوس. واسما مشتق من الجزاء، إما جزاء على كفرهم، لأخذها منهم صفارا، وإما جزاء على أمان المسلمين لهم، لأخذها منهم رضا. وكانت تؤخذ من أهل الكتاب، وهم اليهود والنصارى، ويمرر المجوس بجراهم في أخذ الجزية منهم. وكذلك الصابئون والسمارة ومن شاكلهم. ولم تكن الجزية تجب إلا على الرجال الأحرار المقلين، كما لا تجب على امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا عبد. (انظر: الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد: الأحكام السلطانية، ص ١٤٢ - ١٤٥، ط ٢، القاهرة، ١٩٦٦ م). ويبدو أنهم كانوا يأخذون الجزية، على عهد الرسول (ص)، من مجوس هجر ومجوس أهل اليمن، على كل رجل وعلى كل امرأة أيضا. (انظر: البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٨٦).

(٦) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣٦٤.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٠٨.

ومن مظاهر تحسن المستوى المعيشي في المجتمع المدني، بعد فتح خيبر^(١)، تخصيص جرايات سنوية لمعظم أهل المدينة، قوامها التمر والشعير^(٢).

ولم يقتصر دخل المدينة على ما سبق ذكره من الأشياء العينية، كالتمر والشعير، ونحو ذلك، وإنما دعم ذلك ما تدفق على المدينة من أموال الجزية، بعد فتح خيبر وغيرها من البلدان، سواء ما كان شمال المدينة أو في جنوبها، حيث جعل الرسول (ص)، على كل حالم من أهل تبالة وجرش من أهل الكتاب ديناراً^(٣). وصالح أهل أيلة على أن جعل على كل حالم في السنة ديناراً، فبلغ ذلك ثلاثمائة ديناراً^(٤). أما أهل أذرح، فصالحهم الرسول (ص)، على مائة دينار في كل رجب^(٥). على ربيع عروكهم (والمروك خشب يصطاد عليه) وربع كراهم وحلفتهم، وعلى ربع ثيارهم^(٦).

وكان للمدينة مصادر أخرى للدخل، غير ما ذكر. فقد صالح الرسول (ص) وافيدي أهل نجران واليمن (وهما السيد والعاقب) عن أهل نجران، على ألفي حلة في شهر صفر، وألف حلة في شهر رجب، ثمن كل حلة أوقية، والأوقية وزن أربعين درهماً^(٧).

(١) أصبح نصف ما خرج من أرض خيبر يدفع للمدينة، كما ذكره البلاذري. (انظر: فتوح البلدان، ج ١، ص ٢٨).

(٢) كان الرسول (ص)، يعطي كل امرأة من نسائه، ثلثين وسقا من تمر، وعشرين وسقا من شعير، من خيبر. (انظر: البلاذري: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٧). وعن أعطى الرسول (ص)، من الصحابة من عمر خيبر: غزوة بن القاسم بن غزوة من عبد المطلب القرشي، أعطاه ثلاثين وسقا. وأعطى ملكان بن عبيدة الانصاري، ثلاثين وسقا. وأعطى جعفر بن عبد يزيد بن هشام من عبد المطلب القرشي، من خيبر، ثلاثين وسقا، وأطعم إخاء ركانه حسين وسقا. (انظر: ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٣٩٠، ٣٩٧، ٤٥٧، السخاوي: المتقى اللطيفة، ج ١، ص ٤٠٧).

(٣) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧١.

تبالة: بالفتح، موضع بين مكة واليمن. وبين تبالة ومكة نحو مسيرة ثمانية أيام على الأبل. وهي شرقي أعراض نجد. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩، الحمداي: صفة جزيرة العرب، ص ١٦٧، وتحقيق الأكوخ، وتبالة معروفة الآن باسمها. (انظر: الحريري: كتاب المناسك، المجلد رقم ٩، ص ٦٤٤).

جرش: بضم الجيم وفتح الراء وثنين معجمة، بلد بين مكة واليمن، وتعد كورة نجد العليا، وهي من ديار عذر. ويسكنها ويرأس فيها العوامج ويعرفون اليوم باسم العواشز، في وادي ابن هشيل المضاف إلى أحد رؤسائهم، وهو من روافد وادي بيشة. (انظر: الحمداي: المصدر السابق، ص ٢٥٥، وانظر أيضاً المجلد رقم ٩، نفس المكان).

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٧١.

أيلة: هي اليوم، العفية، البلد البعيد المعروف على المرفع الشرقي لرأس البحر الأحمر. (انظر: الحريري: كتاب المناسك، ص ٦٤٩ - ٥٧، انظر أيضاً المجلد رقم ١٠، والمجلد رقم ٤، نفس المصدر، ص ٦٤٩ - ٥١).

(٥) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧١.

أذرح: بالفتح ثم السكون وضم الراء والحاء المهملة: وهو اسم بلد في أطراف الشام، من أعيال الشراة ثم من نواحي البلقاء، عيان، مجاورة لأرض الحجاز. وهي قبلى فلسطين من ناحية الشراة. وبأذرح إلى الجرباء كان أمر الحكيم بين عمرو بن العاص وأبي موسى الأشعري. وبينها ميل واحد. (انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ١٢٩ - ٣٠). وأذرح من حدود مسكن جذام. حيث ذكر أن جذام بين مدین إلى تبوك وإلى أذرح. (انظر: الحمداي: صفة جزيرة العرب، ص ٢٧٢).

(٦) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧١ - ٧٢. والكراخ هنا، الخيل وبحومها من المشية. (انظر: الزهرشري: أسس البلاء، ص ٥٤١). والحلقة: اسم للسلاح كله. (انظر: الزهرشري: نفس المصدر، ص ١٣٩).

(٧) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ٧٦.

مجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وكان النبي (ص)، قد أخذ الجزية من مجوس هجر ومجوس أهل اليمن، ففرض على كل من بلغ الحلم من مجوس اليمن من رجل وامرأة ديناراً^(١). وكان كتاب الصلح بين عامل الرسول (ص)، على البحرين، العلاء بن الحضرمي، وأهل البحرين، قد نص على أن يكفوا المسلمين العمل، لانشغالهم بنشر الإسلام، على أن يقاسموهم التمر. وأما جزيرة الرووس، فعلى كل حاكم ديناراً^(٢). ويذكر أنه حين أتى النبي (ص)، مال من البحرين قال: انشروه في المسجد، وكان أكثر مال أتى رسول الله (ص) فخرج الرسول (ص)، إلى الصلاة ولم يلتفت إليه. فلما قضى الصلاة، جاءه وجلس إليه، فما كان يرى أحداً إلا أعطاه^(٣). ويبدو أن الرسول قصد بهذا العطاء، تقديم تعويضات لأصحابه، لقاء ما عانوه، مع بدء الهجرة، من مشقة، وما تحمله من التزامات وخسائر مادية. ولذلك يروي أن العباس جاءه - حينذاك - فقال: يا رسول الله أعطني فإني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً. فقال له الرسول (ص): خذ. فحشا في ثوبه، ثم ذهب يقله فلم يستطع، من كثرة المال حتى تثرمته^(٤).

وقد أصبح لزيادة نسبة دخل المدينة مردود إيجابي، على المستوى الاقتصادي والمعيشي، ازداد على أثره المال بين أيدي الناس، بشكل سريع وكبير^(٥). مثلما حصل لأحدهم، حين استدان، ثم جاءه الفنى سريعاً، غير أن الموت عاجله قبل القضاء^(٦). وذلك قد أوجد - فيما يبدو - لصاحب المال منزلة مرموقة في المجتمع المدني، واعتبروا غيره مفلساً أو صعلوكاً^(٧).

ويبدو أن الناس قد طاب لهم التنافس على جمع المال والمفاخرة في ذلك عما جعل الرسول (ص)، ينهي عن التبقر في الأهل والمال. قيل له وما التبقر؟ قال^(٨) الكثرة. وما ساعد أيضاً، على تدفق الأموال في أيدي الناس، اشتغال

(١) البلاذري: نفس المصدر، ج ١، ص ٨٦.

(٢) وكان بالبحرين، خلق كثير من العرب، من عبد القيس ويكر بن وائل وقيم، مقيمين في باديتها. (انظر: البلاذري: نفس المصدر، ج ١، ص ٩٥).

(٣) انظر: الخزازي: الدلائل السمعية، ورقة ١٧٠.

(٤) الخزازي: نفس المكان.

(٥) وما نشهد به على تدفق المال في أيدي الناس بشكل سريع بعد عسرة، ما ذكر من أن سعد بن الأطول الجهني قال: إن أخواه يساراً مات وخلف ثلاثمائة درهما وحبلاً. قال: فأردت أن أنفعا على عياله. فقال النبي (ص): إن أخاك مجوس بدته فافض عنه. (انظر: ابن حجر: الأصابع، ج ٣، ص ٦٦٥). وقيل إن رجلاً، على عهد الرسول (ص)، من عامة المسلمين، يقال له الهامة، كان يذكر من كثرة ماله. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٩٤). وذكر إن ثعلبة بن عمرو بن عبيد أحد بني مالك بن النجار، وكان بدويًا، عاش حتى أعطى علياً، يوم الجمل مائة ألف درهما أمته بها. (انظر: السخاوي: التحفة اللطيفة، ج ١، ص ٣٨٩).

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٦٥.

(٧) مسلم: الصحيح، ج ٤، ص ١٩٩٧. وقد روى أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: أتدرون ما الصعلوك؟ قالوا: الذي لا مال له. قال: الصعلوك الذي له مال لم يقدم منه شيئاً. (انظر: ابن حجر: الأصابع، ج ٤، ص ٥٢). والصعلوك في اللغة أيضاً، الذي لا مال له. وقد تصعلك. وفي هذا يقول حاتم طي:

فتينا زماناً بالتصعلك والنسي

(انظر: ابن سيدة: الحكم، ج ٢، ص ٢٩٥، ط ١، تحقيق عبد الستار فراج، القاهرة، ١٣٧٧ هـ).

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤.

معظمهم في التجارة، وخاصة المهاجرين منهم. وكان حاطب بن أبي بلتعة، حليف بني أسد بن عبد العزي بن قصي، تاجرا يبيع الطعام. وقد ترك يوم مات (سنة ثلاثين من الهجرة) أربعة آلاف دينار، ودرهما، ودارا، وغير ذلك^(١)

ومن أسس الثروة المتعبرة في المجتمع للمدني، غير النقود، امتلاك الأراضي الزراعية، لاستثمارها وبيع ثمرها^(٢)، ويعد أبا طلحة (زيد بن سهل بن الأسود ابن حرام من بني النجاشي) أكثر أنصار المدينة مالا من نخل، وكان أحب أمواله إليه، بئرحاء، وكانت مستقبلة المسجد وكان الرسول (ص)، يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، وقد تصدق بها على أقربائه، فيها بعد^(٣)، ويذكر أن أحد الأنصار شكاه أخوته إلى الرسول (ص) فقالوا: إنه يئزر ماله ويسقط فيه. فقال له: ما شأن أخوتك يشكونك؟ قال: يا رسول الله إني أخذ نصيبي من التمر فأنفقته في سبيل الله، وعلى من صحبني. فقال الرسول (ص): انفق قيس (وهو اسم الصحابي الذي شكاه إخوته) ينفق الله عليك^(٤). ومن هذا نستدل على أن التمر كان يعد أحد أسس الثروة المتعبرة بين الناس، في مجتمع المدينة، وكان يقوم مقام النقود في المعاملات والاتفاق.

وبالإضافة إلى ما ذكر كان للثروة الحيوانية أهمية خاصة، حيث أنها كانت مصدرا هاما للابلان، واللحوم، وهما قوام المعيشة لمعظم السكان. وكانت لرسول الله (ص)، عشرون لقة، ترعى بالغباء، وهي التي يمشي بها أهل رسول الله (ص)، يراح إليه كل ليلة بقريتين عظيمتين من لبن^(٥). وللرسول (ص) أيضا، منافع من الغنم، سبعة، ترعاهن أم أيمن، مولاة رسول الله^(٦)، صلى الله عليه وسلم. وربما ملك الشخص العادي من الناس، خمسة شاة من أجود أنواع الغنم وأحسنها^(٧). وربما ملك أكثر من ذلك^(٨).

وعما تجدر الإشارة إليه، أن ذكرنا لمصادر الغنى ومظاهره في مجتمع المدينة، لا يعني -بأية حال- أن جميع الناس كانوا أغنياء ومكتفين معيشيا، لأن سنة الله في خلقه، أن يكون في كل مجتمع أناس يغلب عليهم الفقر والحاجة. وقد كان المجتمع المدني -نسبيا- أفضل مجتمع تكاد تتلاشى فيه الهوة بين الأغنياء والفقراء، الذين كانوا يشكلون نسبة قليلة جدا من السكان.

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١١٤ - ١٥.

(٢) السخاوي: التلعة الطيبة، ج ١، ص ٣١٤ - ١٥.

(٣) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٥٦٧.

ابن النجار: الدرر الثمينة، ص ٣٢ - ٣٣.

(٤) واسم المذكور كاملا: قيس بن صلح الأنصاري. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٥٠).

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩٤، واللمعة: الناقة الحلوب الغزيرة اللبن، والجمع لفتح. (انظر: مجموعة من المؤلفين:

المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٨٤٠).

(٦) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٩٥. والماتع: مفردها نوح، للأبل والغنم، وهي التي يبقى لبنها بعد دهاب الألبان مثلها. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المصدر السابق، ج ٢، ص ٨٩٥).

(٧) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٦.

(٨) قيل أن أحد المهاجرين، أسره العدو، فغفلوا عنه، فاستاق غنمهم، فجاء بها، وهي أربعة آلاف شاة. (انظر ابن حجر:

الإصابة، ج ٢، ص ٥).

وقد اهتم الرسول (ص)، بأمر الفئة الفقيرة من الصحابة، في مجمع المدينة، فبنى ظلة في مؤخرة مسجده، في جهة الشمال، يأوي إليها المساكين. وكانت تعرف باسم الصفة^(١). ومكانها خارج المسجد، لاصقة به^(٢). ويعرف من يأوي إليها، بأهل الصفة^(٣). أو أصحاب الصفة^(٤).

وكان بناء الصفة قد أنجز مع بناء المسجد النبوي في قبلته، لما كانت هذه القبلة في شمالي المسجد، لأنه صلى الله عليه وسلم، صلى ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا، إلى بيت المقدس، فلما حولت القبلة بقي حائط القبلة الأولى مكان أهل الصفة^(٥).

والغرض الرئيسي من بناء الصفة هو إيواء فقراء الصحابة وتأمين معيشتهم^(٦)، خصوصا، وأن الحالة المعيشية كانت في المدينة - كما أسلفنا القول - رديئة، إلى ما بعد فتح خيبر. وقد وصف أبو هريرة، رضي الله عنه، حال أهل الصفة، وكان أحدهم، يقول: لقد رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء، إما إزار، وإما كساء، قد ربطوا في أعناقهم، فتمنوا ما يبلغ السائقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجعله بيده كراهية أن ترى عورته^(٧). كما وصفوا أيضا، بأنهم أهل الحاجة^(٨). وكان أبو هريرة يقول: كنت من أهل الصفة في حياة رسول الله (ص)، وإن كان ليغشى علي، فيها بين بيت عائشة وأم سلمة، من الجوع^(٩).

ولما جاء الله تعالى بالغنى، أصبح أهل الصفة، مجموعة من أصحاب رسول الله (ص)، لا منازل لهم، ينامون

(١) السهوي: الولفاء، ج ٢، ص ٤٥٣. والصفة: يضم الصاد وتشديد الفاء: واحده صف الدار، وهي مكان مظلل اعد لنزول الغريباء فيه، من لا مأوى ولا دار له. (انظر: مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٧، ياقوت: معجم البلدان، ج ٣، ص ٤١٤).

(٢) المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٣٠ - ٣١.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٥.

(٤) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٧.

(٥) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥٤.

(٦) ابن فضل الله: مسالك الأوصاف، ج ١، ص ١٦٤.

(٧) ابن النجار: الدعوة للشيعة، ص ٧١ - ٧٢.

(٨) ابن النجار: نفس المكان.

(٩) المرجاني: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٣٠. وأبو هريرة، صحابي جليل، وكان أحفظ الصحابة لأخبار رسول الله (ص)، وهو من قبيلة دوس، أسلم بين الحديبية وخيبر. (انظر: ابن حجر: الاصلية، ج ٤، ص ٢٠٧ - ٢٠٨).

(٨) قالت أم سلمة، رضي الله عنها: كان أهل الحاجة من الصحابة: ربيعة بن كعب وأسماء وهند ابنا حنيفة الأسلميين، وطهينة (وقيل طهفة، وقيل طهفة الغفاري، وهو المرجع)، وعبد بن خالد الغفاري، وجبيل بن سراقه وعرباض بن سارية وعمر بن عف، وعبد الله بن منفل، وأبو هريرة، وأقالة بن الأسقع. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٣٥، ٢٦٤).

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٦.

في المسجد، ويظنون فيه ليس لهم مأوى غيره^(١). وهم أيضاً، أنصياف الاسلام، لا يلبون على أهل ولا مال ولا أحد^(٢). وذكر في هذا الحال، أنه لما كثّر المجاهدون بالمدينة ولم يكن لهم دار ولا مأوى، أنزلهم رسول الله (ص)، المسجد^(٣). وكان من قدم المدينة، فكان له بها عريف، نزل على عريفه، ومن لم يكن له بها عريف نزل الصفة^(٤).

ومما سبق، نرى أن اغراض ومهام الصفة، قد تطورت كثيراً ولم تعد مهمتها وقفاً على إيواء وإطعام الفقراء من الصحابة فحسب، بل أصبحت مع مرور الزمن وبجيء الغنى، أشبه ما تكون بدار الضيافة، تستقبل من لا أهل له ولا دار في المدينة، إلى أن يتدبر أمره ويجد له سكناً ومصدر رزق يعيش منه. وهذه الحال التي أصبحت عليها الصفة جعلها تعرف باسم صفة المهاجرين^(٥).

وذكر أن الرسول (ص)، كان يجالس أهل الصفة ويؤتسهم^(٦). ويتدارس معهم القرآن وأمور دينهم^(٧)، كما كان يدعهم إلى طعامه، ولو في ظلمة الليل^(٨)، قبل أن تتطور أحوالهم المعيشية.

وقد نتج عن طول تلك الملائمة، بين أهل الصفة ورسول الله (ص)، أن أصبحوا أكثر من غيرهم حفظاً لأخبار رسول الله وأحاديثه وأفعاله^(٩). ولعل هذا يمدد هدفاً من الأهداف التي بنيت من أجله الصفة، إذ عمل على حفظ الصلة الدائمة بين الرسول (ص)، وبين فئة من الصحابة، لم تشغلهم هموم العيال والأهل أو سائر مطالب الحياة، عن تلقي العلم من رسول الله، صلى الله عليه وسلم^(١٠). وقد شهد الجميع، لأهل الصفة بهذه الفضيلة. فذكر أن رجلاً جاء إلى طلحة فقال: أرايتك هذا البياهي أعلم بحديث رسول الله (ص) منك - يعني أبا هريرة - نسمع منه أشياء لا نسمعها منك؟ قال: أما أن قد سمع من رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ما لم نسمع، فلا أشك، وسأخبرك. إنا كنا أهل بيوت، وكنا إنما نأتي رسول الله غداة وعشية، وكان مسكيناً لا مال له، إنما هو على باب رسول الله (ص)،

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٥.

(٢) ابن النجار: الدرر الثمينة، ص ٧١-٧٢.

السمهودي: الوفاء، ج ٢، ص ٤٥٥.

(٣) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٧.

(٤) السمهودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥٦.

(٥) ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٧٣-٧٤.

ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣٦.

(٦) مجهول: المصدر السابق، ورقة ٧.

السمهودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥٤.

(٧) ابن الأثير: المصدر السابق، ج ١، ص ٧٣-٧٤.

(٨) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٥٥-٢٥٦.

ابن النجار: المصدر السابق، ص ٧١-٧٢.

(٩) ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٢٠٦.

(١٠) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٤٦.

فلا أشك أنه قد سمع ما لم نسمع^(١)

وقد زاد عدد أهل الصفة على مائة رجل^(٢). وقيل أن أهل الصفة كانوا إذا أمسوا انطلق الرجل من الصحابة بالواحد منهم والرجل بالاثين والرجل بالجماعة للعشاء. فلما سعد بن عباد، سيد الخزرج، فكان يعيش كل ليلة، ثمانين من أهل الصفة^(٣).

ومما تجدر الإشارة إليه، أن إقامة الصحابة في الصفة، لم تكن دائمة. فكانوا يكثرلون ويقلون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر^(٤). وكانوا من عدة قبائل عربية، وكان فيهم بعض الموالى^(٥).

منازل الوفود

والذي يبدو لنا، أن الصفة كانت تؤدي خدماتها كاملة، إلى أن بدأ تابع الوفود على المدينة، بالشكل الكبير الذي استلزم - ولا ريب - التفكير في إيجاد مكان واسع يكون بديلاً للصفة ويستوعب الأعداد الكثيرة للوافدين والمهاجرين الجدد، ويضمن تقديم واجبات الضيافة لهم. وكانت أرهاصات ذلك التفكير، قد ظهرت، فيها رواه أهل السير، من أن أحد الصحابة (محمد ابن مسلمة الأنصاري) رأى أضيافاً عند رسول الله (ص)، في المسجد. فقال: «ألا نفرق هذه الأضياف في دور الأنصار، ونجعل لك من كل حائط (بستان أو نخل) قنوا ليكون لمن أتيتك من هؤلاء الأقوام؟ فقال الرسول (ص): بلى^(٦). وكانت الخطوة الثانية لحل مسألة إنزال وفود وأضياف الإسلام المتزايد

(١) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٢٤. وطلحة، هو ابن عبد الله بن عسيان بن عمرو القرشي التيمي. أحد العشرة المبشرين بالجنة. وأحد الثمانية، الذين سبقوا إلى الإسلام، مات سنة ست وثلاثين من الهجرة، وله أربع وستون سنة. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٢٩).

(٢) السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٤٥٣.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٠. وذكر أن الرسول (ص)، كان يفرق أهل الصفة على أصحابه، وتتمشى طائفة منهم معه، حتى جاء الله تعالى بالفي (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٥).

(٤) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٧.

(٥) وعن عد في أهل الصفة عدداً من مرزكرم: أساء بن حنيفة بن سعيد الأسلمي، وأوس الثقفي، وبلال بن رباح مولى أبي بكر الصديق، وثوبان مولى رسول الله (ص)، وجابر بن حيل الأشجعي، والأضعف البكري، وجبره بن خويلد الأسلمي، والحارث بن نبيه، والد أنس، وربيع بن كعب الأسلمي، وسالم بن عبيد الأشجعي، وطهفة أو طهفة بن قيس الغفاري، وعبد الرحمن بن قرط النابلي، وعرباض بن سارية السلمى، وقرقة الأزدي، وهلال، مولى الغيرة بن شعبة وغيرهم. (انظر: ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٥٦، السخاوي: الصفة الطيبة، ج ١، ص ٣٣٥، ٣٣١، ٢٩٩، ٥١١، ج ٢، ص ٥، ٢٣٥، ٤١٩، ٤٧٣، ج ٣، ص ١٨٥، ٦٠٨ وفي أماكن متفرقة).

(٦) ابن الجار: الدرر النعمية، ص ٧٢-٧٣. وتجب أن نشير إلى أن ابن سعد وابن حجر، لم يذكرنا شيئاً عن أمر وضع الأتداء في المسجد. وقد رجحنا أنه هو المذكور في الرواية على اعتبار أنه لم يكن في الصحابة، ممن ذكرهم ابن سعد أو ابن حجر، أحد بهذا الاسم، سوى محمد بن مسلمة الأنصاري، الذي ولد قبل البعثة النبوية باثنتين وعشرين سنة. (انظر: الطبقات، ج ٣، ص ٤٤٣-٤٤٥، الأصابع، ج ٣، ص ٢٨٣-٨٤). والفتو: هو الملقب بإيافه من الرطب، والجمع أقاء. (انظر الرجائي: تاريخ هجرة المختار، ورقة ١٣٠ - ٣١، مجموعة من لفتين: للمجم الأوسط، ج ٢، ص ٧٧٠).

عددهم، هي تخصيص مكان خاص لنزولهم، عرف باسم منزل الوفد^(١). ولم تكن تلك الفكرة جديدة على المجتمع الاسلامي - في الواقع - إذ أنها صاحبت أحداث الهجرة، واقرنت بها، حين نزل العزب من المهاجرين، دار سعد بن خيشة في قباء^(٢). ونزل معظم المهاجرين على كلثوم بن الهدم^(٣)، وعلى رفاعة بن عبد المنذر^(٤).

ونحب أن نشير في هذا الصدد، إلى أننا لم نجد ما يجلى القموض عن طبيعة نزول معظم المهاجرين، مع بدء الهجرة، على تلك الفئة المحدودة من الأنصار. وهل كان نزولهم بأجر أم كان تبرعاً منهم لوجه الله؟ ومن استقراؤنا للنصوص الواردة في كتب التراجم والطبقات، لم نجد ما يدل على فقرهم أو غناهم الكبير. وذلك يحمل على الاعتقاد أنهم كانوا من أوساط الناس. ولا يستبعد أنهم كانوا يأخذون على أيوائهم للنزلاء في بيوتهم أجراً معلوماً، خصوصاً، وأن المدينة كانت محطة تجارية ومستراحاً لقوافل التجار المارين بها، من الجنوب إلى الشمال والشرق، والذي لا بد وأنهم قد طلبوا مكاناً يؤمن لهم الراحة والأمان، نظير شيء معلوم يقدمونه، من بضائعهم أو أرباحهم. والذي حملنا على هذا الاعتقاد، ما لوحظ من تكرار نزول كثير من المهاجرين عليهم، مع أن في المدينة عدداً من الصحابة هم أكثر من أولئك مالا، وأرفع منهم منزلة اجتماعية وقبائية بين القوم، مما يجعلهم أحصر على أن ينزل المهاجرون عليهم دون غيرهم، لو أن في الأمر مفاجرة أو تسابق على فعل الخير.

والظاهر أن تخصيص منزل بعينه للوفد في المدينة، قد جرى مع بداية سنة تسع من الهجرة. فقد ذكر أن سبعة نفر من قبيلة خثين، قدموا بعد خير، فنزلوا على أبي ثعلبة الخشني^(٥). وحين قدم وفد بهراء من اليمن، وهم ثلاثة عشر رجلاً، أقبلوا يقدون رواحلهم حتى انتهوا إلى باب المقداد بن عمرو، بيتي جديدة، فخرج إليهم المقداد فرحب بهم وأنزلهم في منزل من الدار^(٦).

وتعد دار رملة بنت الحارث، أشهر منازل الوفد في المدينة، على عهد الرسول (ص)، وذلك لتكرر ذكرها - منذ سنة تسع من الهجرة - حين يذكر إنزال الوفد في المدينة^(٧). وكان اتخاذ دار رملة لتكون منزل الوفد في المدينة، إنما يعود

(١) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٢٢.

(٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٣٠٥.

دار سعد بن خيشة: جنوبي مسجد قباء، تلي جدار قلته. وهناك أيضاً دار كلثوم بن الهدم، جوارها. وقد تهمت الداران قديماً وبنيت وزارة المعارف السعودية في مكانها المدرسة الابتدائية للبنين. (انظر: الديار بكرى: تاريخ الحجاز، ج ١، ص ٣٣٦، الفيروز آبادي: للفتاح المطاية، ص ٣٢٧، الأنصاري، عبد القدوس: آثار المدينة المنورة، ص ٢٥ - ٢٧).

(٣) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٠٤، ٤٠٧، ١٨.

(٤) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٩٢، ٣٩٣، ٤٠٥، وفي أماكن متفرقة.

(٥) إبن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٢٩.

(٦) ابن سعد: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٣١.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٩٩، ٣٠٢، ٣١٥، ٣٢٤. ورملة بنت الحارث، تذكر في المبيعات، وهي رملة بنت الحارث بن ثعلبة بن الحرث بن زيد الأنصارية النجارية. وزوجها معاذ بن الحارث بن رفاعة. (انظر: ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٣٠٥).

إلى أنها كانت واسعة وفيها نخل^(١). وقد ذكر في هذا الصدد أن بني قريظة، لما حكم فيهم سعد بن معاذ، حبسوا في دار رملة بنت الحارث^(٢). والمعروف أن عدد من حبس من بني قريظة، كان يزيد على الثمانية^(٣). وهو عدد كبير كان يستلزم - ولا ريب - عيشة مكان واسع لاستيعابهم.

ثانياً: اعتد الناس في المدينة المنورة على الخدم والموالي لقضاء أمورهم

لم تكن ظاهرة الاعتدال على الخدم في المجتمع المدني، ولينة ظروف الهجرة فحسب، بل كان أهل المدينة - بحكم كونهم يعتمدون في حل حياتهم الاقتصادية، على الزراعة - يندر أن تخلو بيوتهم من وجود خادم مملوك أو غلام، كما كان يدهى، يعينهم في أمورهم ويساعدهم في زراعتهم^(٤).

ويدلونا، أن تلك الظاهرة قد أصبحت ملموسة - أكثر من ذي قبل - مع تعدد مهام المسلمين في المدينة، بعد الهجرة وانصراف معظمهم للقيام بمسؤوليته، نحو تثبيت أمر الإسلام، والجهاد في سبيل الله. وذلك أوجد للعبد أهمية كبيرة، في المجتمع المدني، حتى تساوى دوره في نظر المسلمين، بالدور الذي تقوم به الخيل في الجهاد^(٥). وفي هذا ذكر أن سعد بن عبادة سيد الخزرج، كان يفرض على عهد الرسول (ص)، سنة ويفرض ابنه قيس سنة. وكان سعد إذا غزا، أعطى مفتاح خزائنه لمولاه نسطاس، موليه ثقته، يتصرف بأمواله كيفما شاء^(٦).

وقد بلغ من أهمية ضرورة تواجد الخدم في المجتمع المدني، أن أحد بني مزينة (معاوية بن سويد بن مقرن الزنبي) قال: كنا بني مقرن لنا غلام، فطعمه بعضنا، فأتى النبي (ص)، فشكا إليه فأعتقه. فقيل: يا رسول الله إنه ليس فيهم خادم غيره. فقال: فليخدهم حتى يستغفروا^(٧). ويمكننا أن نستخلص من هذه الحادثة عدة معانٍ وحقائق تاريخية، عن مجتمع المدينة، فهي تؤكد مدى الضرورة الملحة لاعتدال الناس على الخدم، وتظهر في نفس الوقت طبيعة العلاقة بين السادة والخدم ومدى الحرص على حفظ حقوقهم، لدرجة أنه كان من حق ولي الأمر، أن يعق أي عبد يشتكي ظلم مولاه^(٨).

(١) الخزازي: الدلالات السمية، ورقة ١٩٣.

(٢) الكتاني: التراتيب الإدارية، ج ١، ص ٤٤٥ - ٤٦.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٠٥.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٧١.

(٥) الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٤٨٨.

(٦) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٩٧.

(٧) ابن كثير: السيرة، ج ٢، ص ٢٥٣.

(٨) الديار بكرى: تاريخ الخميس، ج ١، ص ٣٣٧.

(٩) روى أن الرسول (ص)، قال: ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة. (انظر: مالك: الموطأ، ج ١، ص ٢٧٧).

(١٠) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٥٥٣. وروى أن عمر مولى أبي اللحم قال: كنت مملوكاً فسألت النبي (ص): أصدق من مال مولاي بشيء؟ قال: نعم. والأجريتك. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٣٨).

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٣٤ - ٣٥.

(١٢) وهناك شواهد أخرى، تذكر بجي بعض العبيد إلى رسول الله (ص)، يشتكون ظلم سادتهم فيصرفهم الرسول (ص)، أحراراً معتقين. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٥١).

وقد تعددت مهام الخدم وتشتعت في المجتمع المدني - على عهد الرسول (ص) - فمنهم من كان يعالج لسادته تجارهم، إذا كانوا تجارا^(١)، أو يرعى غنهم^(٢)، أو يدير شئون البيت الأخرى^(٣).

ولم تكن الخدمة، على عهد الرسول (ص)، قصرا على العبيد والموالي. فكان من الصحابة من خدم النبي (ص)، واستمر في خدمته، وإن لم يكن مملوكا أو مولى. ومن أولئك هند وأساء ابنا حارثة الأسلميين، كانا يخدمان رسول الله (ص) لا يريان بابه، حتى قال بعضهم: ما كنت أظنها إلا مملوكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤). ومنهم أيضا أنس بن مالك الأنصاري^(٥)، وخالد بن سيار الغفاري، وكان سائق يذن رسول الله (ص)، هو وحسان الأسلمي^(٦). وعياذ بن عمرو السلمي^(٧)، والحيثم بن نصر الأسلمي، وكان يأتيه بالمال من بئر أبي الحيثم بن النيهان^(٨)، وعبد الله بن مسعود الهذلي، وكان صاحب نعلية^(٩).

وكان للرسول (ص)، بعض العبيد، فأعتقهم وظلوا في خدمته^(١٠)، ومنهم يسار الراعي، كان غلاما للنبي (ص)، فنظر إليه يحسن الصلاة فأعتقه وبعثه في لقاح له بالحرّة^(١١).

ولم تقتصر الاستفادة من الموالى والعبيد على الخدمة وإدارة شئون البيت فحسب، بل إن صاحب العبد، ربما استخدم مولا كحرفي يعمل بيده، أو أنجره بنسبة معينة يأخذها من أجرته^(١٢). وربما اشترى الرجل العبد لهذا الغرض، يعمل لحسابه، إما حجاما أو قصابا أو نجارا^(١٣). وبما يستدل به على مدى شيوع عادة استخدام السادة، للموالين، كأجراء وحرفيين، ما روى من أن الرسول (ص)، قال: وبعت خالتي فاخته بنت عمرو، غلاما وأمرتها أن لا تجعله جازرا ولا صائفا ولا حجاما^(١٤). ويظهر أن شرط الرسول (ص) على خالته، أن لا تجعله في تلك المهنة، ربما جاء لأموالهم توسمها الرسول (ص)، في ذلك الغلام وأمل أن يبذل فيها. وكان الرسول (ص)، قد احتجم، فحججه أبو

(١) الأصفهاني: الأخاني، ج١، ص ٥٢.

(٢) ابن حجر: الأصلية، ج٣، ص ٦٤٨.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج١، ص ١٣.

(٤) ابن سعد: الطبقات، ج١، ص ٤٩٧.

ابن عبد البر: الاستيعاب (علمش كتب الأصلية، ج١)، ص ٩٧ - ٩٨.

(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج١، ص ٤٩٧.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج١، ص ٨٠٧.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج٣، ص ٤٦.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج٣، ص ٦١٥.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج٢، ص ٣٦٨ - ٦٩.

(١٠) ابن سعد: المصدر السابق، ج١، ص ٤٩٧ - ٩٨.

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، ج٣، ص ٦٦٦ - ٦٧.

(١٢) مالك: الموطأ، ج٢، ص ٩٧٤.

(١٣) البخاري: الصحيح، ج٣، ص ٥١، ٥٤.

(١٤) ابن حجر: الأصلية، ج٤، ص ٣٧٤.

ظنية، فأمر له بصاع من تمر. وأمر أهله أن يخففوا عنه من خراج^(١). وقد قيل أن الزبير بن العوام كان له ألف عملوك، يؤدون إليه الخراج^(٢). وذكر أن رجلاً، في زمان رسول الله (ص)، أعنت عبداً له، ستة، عند موته. فأسهم رسول الله (ص)، بينهم، فأعنت ثلث تلك العبيد ولم يكن لذلك الرجل مال غيرهم^(٣). ويبدو أن الرسول (ص)، قد أراد بذلك أن لا ينقطع مورد رزق من كان يعلمهم ذلك الرجل من ورثته، حين يعتق كل عبده.

على أن ما سبق ذكره، لا يعني أن المولى أو العبد كان لا يعمل أبداً لصالح نفسه. حيث ذكر أن سعد بن عاتذ مولى عمار بن ياسر، أشتكى إلى النبي قلة ذات يده، فأمره بالتجارة، فخرج إلى السوق فاشترى شيتاً من القرظ، فباعه فربح فيه^(٤).

وقد اتجه الناس، في المجتمع المدني - كما سبق أن ذكرنا - إلى الاكثار من استخدام المخصين والمحبوبين وكذلك المختين، للخدمة في البيوت، مراعاة لتقاليد الاسلام، التي كانت لا تبيح الاختلاط بين النساء والرجال، إلا إذا أمنت الفتنة. ومن أجل ذلك كان الرسول (ص)، يعين بعض الصحابة لخدمته بالرجال، وكان أنجشة الأسود - وهو من المختين - يخدم بالنساء^(٥). فإذا أعنت الأبل قال النبي (ص): يا أنجشة وريذك سوقك بالقوارير^(٦). وكان مانع، أحد هؤلاء، هو وأخوه، اسمه هيت، في بيوت النبي (ص)، يقومان بالخدمة بين نسائه^(٧). ويذكر أن أنه المختن، كان يأتيه الشخص، إذا أراد أن يتزوج، ليدله على امرأة يخطبها، إذ كان مطلقاً على مساوية ومحاسن النساء وعارفاً بهن، للملازمة هن في البيوت^(٨). وقد أمر الرسول (ص)، بإخراج أنه المختن من المدينة^(٩)، لتلك الحلة فيه وكشفه لأسرار النساء، والتشيب بهن.

وبالإضافة إلى ما ذكر، استعين بالغلمان الصغار الذين لم يحتلموا بعد، للخدمة في البيوت بين النساء^(١٠). كما

(١) وقوله من خراج: ما يقرره السيد - حينذاك - على عبده أن يؤديه إليه كل يوم أو شهر أو نحو ذلك. (انظر: مالك المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٧٤).

(٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٤٦. وقد شهد الزبير بن العوام بلداً، وقتل ستة وثلاثين من الهجرة، بعد أن انصرف يوم الجمل. (انظر: ابن حجر: نفس المكان).

(٣) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٧٤.

(٤) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٢٩.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٦٧ - ٦٨. والخصي: هو فائد الخصيتين مع بقاء الذكر، والمحبوب هو الذي استؤصل ذكره وخصيها، وقد جب جبا. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٣٩٢). والمختن: هو من يشبه خلفة النساء في حركاته وكلامه، وكان فيه لين ونكسر، ولا يشبه النساء. (انظر: الكافي: الترتيب الإداري، ج ٢، ص ٤٤١).

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٦٧ - ٦٨.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٣٥ - ٣٦.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٧٥.

(٩) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٧٥.

(١٠) ومن أولئك: إبراهيم، مولى أم سلمة كان عبداً يعمل في بيت أم سلمة فلما بلغ مبلغ الرجال أعنته الرسول (ص). (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٢). وكان بكرب الشفاخ الليثي، من كان يخدم الرسول (ص)، في بيته، وهو غلام صغير، فلما أسلم أعلم الرسول (ص)، بذلك فدعا له. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٦٤).

استمعين بالنساء كخدمات، إلا أنهن كن - في الغالب - من الجوارى المملوكات^(١). وكان ممن خدم منهن في بيت الرسول، صلى الله عليه وسلم: سلمى، جدة عبد الله بن علي بن أبي رافع، مولى الرسول، صلى الله عليه وسلم، وخضرة، ورضوى، وميمونة، أعتقهن الرسول (ص)، كلهن^(٢). وكان من أهل المدينة، من أسند إلى الجوارى أمر عي أغنامهم حول جبل سلع^(٣). وقد يتسرد الحرجارته ويعاشرها كزوجة^(٤). وقد جمع بعض المؤرخين وأهل الفن في المدينة، عددا من الجوارى والغلمان للخدمة في بيته^(٥).

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩٧.

(٢) ابن سعد: نفس المكان.

(٣) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٧٧٦ - ٧٧٧.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٢٨.

(٤) الطبري: جامع البيان، ج ٥، ص ١٥ - ١٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٧.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٥١.

الفصل الثاني

الحالة الاقتصادية في المدينة المنورة خلال العصر النبوي

- الزراعة
- التجارة
- المهن والحرف العامة

أولا - الزراعة

لقد ساعد تطويق الجبال والحرار البركانية لموقع المدينة المنورة، على جعل تربتها جيدة الخصوبة^(١)، كما عمل ذلك التكوين، الذي يشبه الحوض الجبلي^(٢)، على حجز المياه الجوفية العذبة، مما جعل في الاستطاعة الوصول إليها، في أي بقعة من ذلك الحوض، عند حفر الآبار^(٣). وقد تضافرت تلك العوامل، بالإضافة إلى وجود عدد كبير من الأودية التي تسيل على سطحها، في وقت الأمطار والسيول من تلك الجبال والحرار^(٤)، على جعل المدينة - في المقام الأول - مدينة الزراعة والمزارعين^(٥). إذ أن معظم أهل المدينة، كانوا يملكون البساتين وحدائق النخيل، وكانوا يعملون فيها بأنفسهم^(٦)، يستوي في ذلك الصغير والكبير^(٧).

وكانت بساتين أهل المدينة، وحدائقهم، تعرف بالحوائط^(٨). وهي لم تكن - في أغلب الأحيان - كبيرة المساحة،

(١) Brita; Ency. vol. 15.p.206.

(٢) Brita; Ency. Loc. cit.

(٣) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣١.

القمي: أحسن التقاسيم، ص ٨٠.

الطري: التعريف، ص ٥٦ - ٦٢.

Brita; Ency. o.p.cit, p.206.

(٤) المعفر: البلدان، ص ٧٢.

الطري: المصدر السابق، ص ٦٣.

(٥) ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٨٢ - ٨٦.

الكتاني: القرائب الآحادية، ج ٢، ص ٤٣ - ٤٤.

Brita; Ency. o.p.cit, p.207.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٥٦.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٣٦١ - ٦٣.

الطري: جامع البيان، ج ٢، ص ٥٩٣.

ملك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٩٢.

(٧) ذكر أن الرسول (ص)، لما رجع من غزوة تبوك، استقبله سعد بن معاذ، سيد الأوس فقال: ما هذا الذي أرى بيدك يساعد؟ قال: من أثر السحابة، أضرب وأنتق على عيالي. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٨).

(٨) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦٠٦.

الكتاني: الترتيب الادارية، ج ١، ص ٤٠١، ج ٢، ص ٤٧. والحوائط: مذكره، في معنى الحدائق ومعنى الجناح. والحوائط، هو الحديقة من النخل، وهو أبهى الجدار، لأنه يحوط ما فيه، والجمع حيطان، وحوط حائطاً، عمله. فسميت الحديقة حائطاً من هذا إنه يحوطها. (انظر: الطري: التعريف، ص ٥٨، الحزامي: الدلالات السمعية، ورقة ١٥٧).

مجمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وربما كان متوسطها مائة ذراع في مثله^(١). ويشتمل الحائط - غالباً - على بئر خاصة به، إلى جانب أطم يكون جواره، لتوفير الحياة^(٢). بل إن بعضهم - زيادة في الحيلة والحذر - لم يجعل لحائطه أي باب ظاهر، سوى فتحة صغيرة جداً، يدخل منها إلى جوف الحائط جدول ماء صغير من إحدى الآبار القريبة منه، وكانوا يسمون ذلك الجدول ربيعاً^(٣). ومعظم إنتاج تلك الحوايط، كان للاستهلاك الشخصي، وأحياناً، كان الرجل يبيع ثمر حائطه، ويحفظ بها يكفي قوت عياله^(٤).

وربما عمل الرجل الذي ليس لديه حائطاً خاصاً به، في حيطان أهل المدينة بأجر معلوم من التمر^(٥). وقد يعمد صاحب الحائط إلى إعطاء حائطه لشخص، يزرعه ويسقيه ويتعهد مقابل ربع الثمرة أو ثلثها أو نصفها أو أقل من ذلك أو أكثر وهي طريقة تعرف بالمزارعة^(٦).

وكانوا يعتمدون في سقيا حوائطهم، على مياه الأودية^(٧)، أو مياه الآبار^(٨). حيث يرفعونها، مستخدمين الأبل النواضح^(٩). كما استخدموا البقر لحرق أراضيهم^(١٠).

وقد اتبعت وسائل عديدة، على عهد الرسول (ص)، لحث الناس على الزراعة والاقبال على ممارستها. فكان المرف السائد، أن من أحيا أرضاً ميتة فهي له^(١١). هذا بالإضافة إلى التوسع في إقطاع الأراضي الزراعية لمعظم المهاجرين، في وادي العقيق^(١٢). وفي منطقة العالية^(١٣). ويذكر أن الرسول (ص)، أعطى أحد المهاجرين من حرة

(١) ذكر أن مساحة موضع مسجد الرسول (ص)، لم تزيد على المائة ذراع في مائة، وكان قبل ذلك حائطاً لبني النجار. (انظر: الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٣٩٧، السمووي: الوفاء، ج ١، ص ٣٧٧-٣٤٨).

(٢) الطبري: المصدر السابق، ص ٥٨.

(٣) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٥٩-٦٠.

(٤) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٦٢١-٦٢٢.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣٨.

(٥) الطبري: جامع البيان، ج ٢، ص ١٦٦-١٦٧.

(٦) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٢١.

ابن سيده: المحكم، ج ٣، ص ١.

(٧) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٩٢.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٦.

(٩) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٥٦.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٦.

الكتاني: الترتيب الإداري، ج ٢، ص ٤٧. واللائل التواضع، هي التي يستقي عليها. الذكر منها ناصح والأشئ ناصحة. (انظر: مسلم: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٦، وانظر الغمش رقم ٢، نفس المكان).

(١٠) الكتاني: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٦.

(١١) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٣.

(١٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٥.

(١٣) البلاذري: فتح البلدان، ج ١، ص ٢٧.

الوادي، مبلر صاع^(١)، وأعطى غيره، بئرا بوادي العقيق^(٢). وهذا يدل على أن القطائع، كانت لجميع الفئات، ولذلك اقتصد في توزيعها، حتى ينال كل نصيبه.

ونتيجة لهذا التوسع الزراعي، خارج المدينة، أصبح معظم بساكنيها في ظاهرها، وعيطة بأكثرها^(٣).

وقد اتبعت وسائل عدة، للحفاظ على الثروة النباتية في المدينة - على عهد الرسول (ص) - فمنع قطع السدر، إلا من حرث^(٤). وقد استمر هذا التقليد، إلى عهد عمر بن الخطاب، إذ عين حارسا مهمته معاينة من يقطع من السمر شيئا^(٥).

وكان للري نصيب كبير في التنظيم الزراعي على عهد الرسول (ص)، ففُضِيَ في سيل أودية، مهزور ومذيئيب ويطحان، أن يجسب الماء في الأرض إلى الكعيبين. فإذا بلغ الكعيبين أرسل إلى الأرض الأخرى، لا يمنع الأعلى الأسفل^(٦). وذكر أيضا أن لأهل النخل إلى المعبين ولأهل الزرع إلى الشراكين^(٧). أما مسابيل الماء في الحرار إلى السهول، ففُضِيَ في مائها أن يسقى الأعلى أرضه ثم يرسل الماء إلى جاره حتى وإن كانت تلك المسابيل في أرض الأول^(٨).

وقد ملك المهاجرون كثيرا من الأراضي الزراعية الواسعة بالغابة^(٩)، وبالحرّة الشرقية^(١٠). وكانت أموال بني النضير، بالعالية، قد أصبحت خالصة لرسول الله، صلى الله عليه وسلم^(١١)، بعد اجلائهم، في سنة أربع من

(١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٨٥.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٢٢٤.

(٣) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ٨٥.

(٤) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٣٢٤.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٠٨.

(٦) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٧٤٤.

البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٨٧.

(٧) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ١٠. والمعبين: مفردهما عقب، وهو مؤخر القدم. (انظر: الزنجشري: أساس

البلاغة، ص ٤٢٨، معلوف: لويس: المقيّد، ص ٥١٨، والمطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٦٠). والشرّك، رباط النملين أوسريها على ظهر القدم. (انظر: الزنجشري: المصدر السابق، ص ٣٢٨، معلوف: لويس: المرجع السابق، ص ٣٨٤).

(٨) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ١١ - ١٢.

(٩) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٧٥٧.

(١٠) البلاذري: المصدر السابق، ج ١، ص ١١ - ١٢.

(١١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦٨٤.

المهجرة^(١). وكان يزرع تحت النخل، في أرض تلك الأموال، فيدخر من ذلك، قوت أهل وأزواج الرسول (ص)، سنة. وما فضل، جمل الكراع والسلاح^(٢). وكان الرسول (ص)، قد أقطع بعض المهاجرين واثنين من الانصار، بعض أراضي بني النضير^(٣).

وتعد النخلة، أهم الأشجار المزروعة في المدينة، وأكثر أموال أهلها^(٤)، ومنها معاشهم وأقواتهم^(٥). وقد بلغ من أهمية زراعة النخلة، على عهد، الرسول، صلى الله عليه وسلم، أن أصبح من حق العبد أن يكتب صاحبه على عدد من النخل يحببها بالفقر^(٦). وكانوا يتخذون من جريدها وجذوعها سقفوا وأعمدة لبيوتهم^(٧)، هذا إلى جانب انتفاعهم باليفها وخصوصها في صنع المكائيل والقفف والحصر، ونحو ذلك^(٨). وكان ثمر النخلة، أهم الثمار لدى أهل المدينة. وأثروه لديهم. فكانوا إذا رأوا أول الثمر جاءوا به إلى الرسول، صلى الله عليه وسلم، فإذا أخذه قال: اللهم بارك لنا في ثمرنا^(٩).

وعمر المدينة أصناف كثيرة جدا، منها الأسود والأحمر^(١٠). وأشهر أصنافه، على عهد الرسول (ص): العجوة، وعلق زيد^(١١). وكان محصول التمر يكفي حاجة السكان - في غالب السنين - ولذلك كانوا يبيعون منه الفائض، بسعر أعلى من السعر الذي يشترون به القمح المستورد من الشام^(١٢). ويعود سبب ذلك إلى كون التمر عباد معيشتهم، ولأن زراعته، كانت تكفلهم كثيرا من الجهد والوقت. ويذكر أنه ربما أصاب نخلمهم آفات زراعية مثل القشام، فيذهب ثمرتهم تلك السنة^(١٣).

(١) ابن اسحاق: نفس المصدر، ج ٣، ص ٦٨٢.

(٢) البلاذري: المصدر السابق، ج ٩، ص ١٨.

(٣) البلاذري: نفس المصدر، ج ٩، ص ١٨ - ٢٧.

(٤) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٩، ص ١٤٧.

اليقوي: البلدان، ص ٧٣.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٠٦ - ٤٠٧.

اليقوي: المصدر السابق، ص ٧٣.

(٦) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ١، ص ١٤٤. والفقر للنخلة، الحفرة، وإذا خرجت النخلة من الثروة، فهي عريسة، ثم يقال لها: ردية، ثم نسيلة، ثم أشاة، فإذا أنت اليد فهي حيار، وهي العصيد، والكتيلة. ويقال للثمرة من الثروة، لكنها اجتمعت من جنب امها: قلعة وجيلة، وهي الجناث، والمراء، ويقال للنخلة الطويلة: عوانه، بلعة عيان، وعيدانه بلعة غيرهم، وهي فيعاله من عدن بالمكان اقام به. (انظر: السبيل: الروض الاقب، ج ١، ص ٢٥٠ - ٥١).

(٧) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ٥.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩١.

البخاري: الصحيح، ج ١، ص ٧٧.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٥٧.

(٩) السهوي: الثروة، ج ١، ص ٥٣.

(١٠) الكافي: للتراتب الادارية، ج ٢، ص ٥٣.

(١١) البخاري: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٩. والعجوة، ضرب من أجود التمر بالمدينة. والعجوة أيضا، ما يتخلط من التمر بعضه ببعض ويركم. أما علق زيد، فإن الحق، كل غصن له شعب، وهو هنا قوت النخلة. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ٧، ص ٥٩٣، ٥٩٦).

(١٢) الكافي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٧ - ٥٣.

(١٣) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٩. والقشام، شي. يصيب البلع، بمثل الجندري، وغيره. (انظر: ابن سعد: فض للمكان).

أما غلات الحبوب، مثل القمح والشعير، فتأتي بعد محصول التمر من حيث الكثرة، إذ كانوا يزرعونها تحت النخل^(١). ولم يكن هناك مزارع خاصة بالحبوب، إلا بعد قيام بعض المهاجرين بتولي هذا الأمر^(٢). وكان الشعير يحتل المقام الأول، في اعتقاد الناس عليه^(٣)، بينما كانت زراعة القمح - فيما يبدو - لا تكفي حاجة أهل المدينة، ولذلك ذكر أن القمح كان يحمل من البلقاء إلى المدينة^(٤).

وقد عمل المهاجرون - فيما بعد - على التوسع في زراعة القمح وعلى وجه الخصوص، ما ذكر من أن طلحة بن عبيد الله التيمي، كان أول من زرع القمح بوادي قناة شمالي المدينة^(٥). ومع ذلك فإن محصول القمح لم يكن يسد حاجتهم، ولذلك اتجهوا إلى تمويش النقص، بالاستيراد من الخارج، حيث ذكر أن عبد الرحمن ابن عوف، قدمت له سبعة راحلة تحمل البر والدقيق والطعام عامة^(٦).

وإلى جانب ما ذكر كان يزرع في المدينة بعض الفاكهة. ومن بساتينها، ما كان يحمل الفاكهة في السنة مرتين^(٧). وكان أشهرها العنب، وهو أنواع مختلفة. منها المرادي، وهو أجودها، لرقته وحلاوته^(٨). وأحسنه ما كان في حدائق قباء، ثم الصالية، ثم جفاف، وبقي بساتين المدينة^(٩). وحكى أن لسعد بن أبي وقاص، بالعقيق، كرم ثمرته بألف دينار^(١٠). هذا إلى جانب زراعتهم للبطيخ والخربز^(١١).

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ١٨. ونحب أن نشير هنا إلى أنه لا يوجد إحصاء عن مقدار غلة المدينة من التمر والحبوب، غير أن بعضهم قد رجح أن محصول الشعير، كان يساوي ربع محصول التمر، قياساً على ما كانت تنتجه غير، وهي واحة شبيهة بالمدينة، فقد كانت تنتج أربعين ألف وسق من التمر وعشرة آلاف وسق من الشعير. (انظر: الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٥٨، وانظر أيضاً القرطبي: إنباع الأصابع، ج ١، ص ٣٢٨ - ٢٩٩، والمطهر رقم ٣، نفس المكان).

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٢٢.

(٣) ابن سعد: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٠، ٤٠٨.

(٤) الشريف: المرجع السابق، ص ٣٥٨.

(٥) الكنتلي: للتراث الأمازيغي، ج ٢، ص ٥٢ - ٥٣.

(٦) البلقاء: مدينة بالشام من عمل دمشق، سميت بالبقاء بن سوية من بني عيل ابن لوط، وهو نسلها، وبها كان اجتماع الحكمين: أبي موسى وعمر بن العاص. وفيها قرى كثيرة ومزارع واسعة. (انظر: الحميري: الفروض المعطار، ص ٩٦ - ٩٧، ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٨٩).

(٧) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٢٢.

(٨) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٥٠.

(٩) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٧١.

(١٠) كبريت: الجواهر النيرة، ورقة ٥٥ - ٥٦.

(١١) كبريت: نفس المكان.

(١٢) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٦١٩.

كما زرعوا بعض الخضروات والبقول، مثل القثاء والدياء، وهي نوع من القرع، والبصل والثوم^(١)، والجزر^(٢).

ومما ساعد على انتماش الزراعة وتقدمها - بشكل واسع - في المدينة، وجود عدد كبير من المهاجرين عملوا في الزراعة واستغلوا الأراضي الزراعية الواسعة، واستصلحوا ما كان حول الأودية، مثل وادي بطحان، بعد أن كان يجري أجنا متغير الطعم واللون^(٣). كما استصلحوا أرض الغابة، شمالي غرب المدينة. وكانت عبارة عن أشجار كثيرة ملتفة، من الطرفاء والأثل، فقطعوا معظمها وغرسوا مكانه وديّة النخل^(٤). كما عملوا على إحياء مزارع متخصصة لزراعة القمح، في وادي قنّة. ذكر أن أحدها كان يزرع فيها القمح على عشرين ناصحاً^(٥)، مما يدل على سعة تلك المزارع وكثرة محصولها.

ثانياً - التجارة

أ - أسواق المدينة التجارية

مارس أهل المدينة أنواع النشاط التجاري، بحكم وضعهم الزراعي، التمس بالاستقرار، ولوقوع المدينة على طريق التجارة بين الشمال والجنوب^(٦). ومن أهم مظاهر هذا النشاط، اشتغال المدينة على عدة أسواق تجارية تعددت أغراضها وتشعبت^(٧). وكان منها قبيل الهجرة، سوق حباشة (بالضم والشين المعجمة)، لبني قينقاع، وهي مخصوصة لبيع العبيد^(٨). ويدلنا أنها كانت جزءاً من سوق بني قينقاع عند جسر وادي بطحان^(٩). وكانت سوقاً عظيمة تكثر

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٩١، ٣٩٥.

مالك: المصدر السابق، ج ٧، ص ٩١٠.

البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٥٣.

البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٩٧.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٥٨.

(٢) مالك: المصدر السابق، ج ٧، ص ٦١٩.

(٣) المراغي: تحقيق النصرة، ص ١٤.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ٩٧.

الفرز لأبي: المقام الطفلة، ص ٢٩٩.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٢٢.

(٦) حقي: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٦.

(٧) انظر: السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٤٧ وما بعدها.

(٨) ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢١٠ - ١١١.

(٩) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٧، ج ٤، ص ١١٧٧.

الجسر: موضعه، عند أعلى بطحان، وتقدم في بطحان أن سيله حين يأتي من جنوب المدينة يسير حتى يرد الجسر، ثم يستطعن وادي بطحان غربي للمدينة. (انظر: السهوي: نفس المكان).

فيها الحركة وأصوات البيع والشراء^(١). وأهم ما كان يباع فيها الحلي والقصي والرمال والسيوف^(٢). ومن أسواق المدينة في الجاهلية، غير ما ذكر، سوق بزيالة من الناحية التي تدعى يثرب^(٣)، وسوق بالمصبة غربي مسجد قباء^(٤)، وسوق في منازل بني الجبلى، بموضع يقال له مزاحم^(٥)، كانت تقوم في الجاهلية وأول الاسلام^(٦). وكان لليهود سوق مجاور لبقيع الغرقد، شرقي المسجد النبوي^(٧). واتخذ المسلمون سوقهم مجاورا لها في موضع يقبع الزبير بطريق بقيع الغرقد^(٨). والظاهر أن اليهود قد شعروا بقوة المسلمين وأحسوا بخاطر منافستهم ومزاحمتهم في تجارة المدينة، طالما كانت هذه السوق قريبة من سوقهم، فأقبل كعب بن الأشرف اليهودي، فدخلها وقطع أطناها. فقال الرسول (ص): لا جرم لأنقلها إلى موضع هو أغبط له من هذا، فنقلها إلى موضع سوق المدينة غربي المسجد النبوي^(٩)، وكان بعض الصحابة قد أشار على الرسول (ص)، باتخاذ هذا الموضع^(١٠). وقد بنى - قريبا بعد - بين السوق والمسجد النبوي، بعض بيوت الصحابة^(١١).

وقد كان اختيار المسلمين لموضع سوقهم، اختيارا موفقا دل على عمق تجربتهم التجارية وفهمهم بأمور البيع والشراء. إذ كان واقعا في جهة هي بمثابة المدخل الرئيسي للمدينة، سواء من جهة الشام أو اليمن ومكة، وديار سائر القبائل المجاورة. مما مكنتهم - ولا ريب - من تلقي التجار والوفود، حال وصولهم، موقرين عليهم مشقة الالتفاف برواحلهم المحملة حول بيوت المدينة أو حتى التخلخل بينها حتى يصلوا إلى سوق اليهود، داخل المدينة.

(١) الأصفهاني: الأغاني، ج ٢١، ص ٦٢ (القاهرة، ١٩٢٩ م)،

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٦٥.

(٢) الواقدي: المغازي، ص ١٣٨ - ٤٠ (الطبعة الأولى).

(٣) السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٤٧.

زيالة: يفتح الراي والباء، موضع أول يثرب مما يلي شبال المدينة. (انظر: العباسي: عمدة الأخبار، ص ٣٣٢).

(٤) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٧،

ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ١٢٨.

(٥) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٧.

مزاحم: بالضم وكسر الحاء، المهلة، أطلم من أطام المدينة ابتله بنو الحلي بين ظهرائي بيوتهم، كان لعد الله بن أبي بن سلول.

(انظر: الفيروز آبادي: المقام المطاية، ص ٣٨٠).

(٦) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٧.

(٧) السهوي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٤٧ - ٤٨.

(٨) السهوي: نفس المكان.

العباسي: المصدر السابق، ص ٢٧٦.

(٩) البلاذري: فتوح البلدان، ج ١، ص ١٥.

ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٥٣٤.

السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٤٨.

(١٠) السهوي: نفس المكان.

(١١) مالك: للوطاء، ج ١، ص ١٣٦.

يجتمع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

وكانت سوق المدينة الجديدة، بعد الهجرة، رحية واسعة لا بناء، ولا غلة فيها^(١)، وكان الراكب ينزل بها فيضع رحله، ثم يطوف بالسوق، ورحله بعينه يصوره، لا يغيبه عنه شيء^(٢). وكانت السوق أقرب إلى الطول منها إلى العرض. ومن ضمنها المنطقة المعروفة اليوم بالمناخة. ويرجع أنها نمت من الحد الشمالي لمصلى العيد (وهو في موضع مسجد الغمامة اليوم) إلى منطقة جرار سعد، في منازل بني ساعدة، قرب ثنية الوداع شمال المدينة^(٣). وكانت بداية موضع السوق - عند جرار سعد - مقابر قديمة في بني ساعدة، أعطوها الرسول (ص)، فجعلها من السوق^(٤).

وقد حوت السوق، معظم أنواع البضائع مثل التمر^(٥)، والخنطة^(٦)، والسمن، والأقط^(٧)، وسائر الطعام^(٨)، كما عرض فيها للبيع أنواع الجلود المدبوغة^(٩)، ومواد دبقها، مثل اعشاب القرظ^(١٠)، وبيع فيها أيضا، البز، وهونوع من الثياب، وقيل الثياب خاصة من أمتعة البيت^(١١). وكان للبزازين، وهم بائعو الثياب، مكان معروف بهم في السوق^(١٢). ويذكر أن عثان بن عفان كان بزازا، ولم يحترف غير البزازة، وكذلك طلحة بن عبيد الله^(١٣). وقد عرض في السوق أيضا، جميع مصنوعات المدينة من السهام والرماح والسيوف والحلي^(١٤). كما عرضت فيها، أنواع الماشية^(١٥)، وكان للخيول قسم خاص من السوق يعرف ببيع الخيل^(١٦)، وكذلك الابل^(١٧)، والبقر والغنم^(١٨).

(١) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٤٩.

(٢) السهمودي: نفس المكان.

(٣) السهمودي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٤٨.

(٤) السهمودي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٤٨.

(٥) السهمودي: نفس المصدر، ج ٢، ص ٧٤٩.

ابن حجر: الاصابة، ج ٣، ص ١٥٠، ٥٥٠.

(٦) السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥٦.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٢٥.

(٨) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ١١٤ - ١٥.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٦٨.

(١٠) والقرظ ورق يذيق به، كقشر البلوط. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٩، الكتاني: القرايب الاخوية، ج ٢، ص ٢٧).

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٨٤.

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٣١.

(١٢) الكتاني: نفس المرجع، ج ٢، ص ٣٣. والبز: يفتح الباء، الثياب، وهي متاع البزاز، وهو بائع البز، وحرفته البزازة. (انظر: الخزازي: الدلالات السميعة، ورقة ٢٠٣).

(١٣) الخزازي: نفس المصدر، ورقة ٢٠٢.

(١٤) الواقدي: المغازي، ص ١٧٨ - ٤٠ (الطبعة الأولى).

(١٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٣، ج ٢، ص ٣٩٧، ١٦٠.

السهمودي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥٤.

(١٦) السهمودي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٥٤.

(١٧) السهمودي: نفس المكان.

ابن حجر: الاصابة، ج ١، ص ٥٩.

(١٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٨٣، ج ٢، ص ١٦٠.

وبالإضافة إلى ما ذكر، كان يباع في سوق المدينة جميع ما يرد إليها من الخارج، مثل القمح^(١)، والزيت^(٢)، والعسل^(٣)، وكذلك الخيل وال سلاح^(٤)، وبعض الكياليات، مثل أواني الفضة^(٥).

وقد نظم أمر السوق، على عهد الرسول (ص)، وحظي أمر الإشراف عليها باهتمام كبير^(٦). وكان الرسول (ص)، يقوم بنفسه مع بعض الصحابة بتمسس أحوال السوق، ومراقبة أمورهما وما يجري فيها^(٧). وذكر أن الرسول (ص)، مر على رجل يبيع طعاما، فأدخل يده، فإذا هو مبتل، فقال: من غشنا فليس منا^(٨). وهذا يعني أن سوق المدينة، على عهد الرسول (ص)، لم يكن عليها عامل بعينه، على الرغم من أن الرسول (ص)، قد استعمل على سوق مكة^(٩). إذ أن قيام الرسول، صلى الله عليه وسلم، بنفسه مع كبار الصحابة بمراقبة السوق، كان يفي بالغرض المطلوب.

ومن ضمن ضبط أمور السوق، مراقبة الأسعار وتعديلها بما تقتضيه المصلحة العامة^(١٠). كما منع احتكار ما يأتي إليها من البضائع والطعام^(١١). ووضعت الحدود الكفيلة بمنع أي غبن بين البائع والمشتري. ومن ذلك النهي عن بيع الثمار، حتى يبدو صلاحها^(١٢)، وأن من باع نخلا قد أبرت فثمرها للبائع، إلا أن يشترط المبتاع^(١٣). كما حرم بيع أنواع الفاكهة مثل البطيخ والخربز وكذلك الخضار، كالقثاء والجزر، ما لم يبد صلاحها^(١٤)؛ كما نهى أن يبيع حاضر لباد^(١٥)، وهو أن يكون للبائع سمسار يتولى العقد بين البائع والمشتري بالمجر^(١٦).

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ١٠٤.

(٢) الطبري: جامع البيان، ج ٣، ص ١٥.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٠٧.

(٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٨.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٤١.

(٦) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٦١-٦٢.

(٧) السهوي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥٥-٥٧.

(٨) السهوي: نفس المكان.

(٩) الدولابي: الكني والاسماء، ج ١، ص ٢٥.

(١٠) ابن الأثير: أسد الغاية، ج ٣، ص ٢٦٥.

(١١) ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٧.

(١٢) يروي في هذا، أن الرسول (ص)، مر برجل يبيع طعاما في السوق، بسعر هو أرفع من سعر السوق. فقال: تبيع في سوقا بسعر هو أرفع من سعرنا؟ ثم قال: إن المحكر في سوقنا كاللحد في كتاب الله. (انظر: ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٤٨-٤٩، السهوي: الوفاء، ج ٢، ص ٧٥٦-٥٧).

(١٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٦٣، ج ٣، ص ٤٤٨-٤٩.

(١٤) الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٦٧-٦٨.

(١٥) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٦١٨.

(١٦) مالك: نفس المصدر، ج ٢، ص ٦١٧.

(١٧) مالك: نفس المصدر، ج ٢، ص ٦١٩.

(١٨) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٦١.

(١٩) والسمازها، هو الدلال، لأنه يدل للمشتري على البائع، أو هو الوسيط بين البائع والمشتري. وقيل إن السمسار، لفظ فارسي معرب. (انظر: الكتاني: الترتيب الأدبية، ج ٢، ص ٥٧-٥٨، مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٤٥١).

وكان أمر تنظيم البيع والشراء قبل ذلك متعلما في أسواق المدينة، ولم تكن هناك رقابة وادعة على التجار، الذين يغشون في الكيل ويحتالون على الناس^(١). وقد تغير الأمر بظهور الاسلام، حيث نزلت آيات، خاصة بضبط المكايل والمواريث^(٢). وكان تجار المدينة، عند قدوم الرسول (ص)، من أسوأ الناس كيلا، فانزل الله «ويل للمطففين»، فأحسنوا الكيل^(٣).

وقد مارس أهل المدينة، أعمال الصيرفة، وكانوا يعتبرونها نوعا من التجارة^(٤). وقد نظمت أمورهما، وبين حكم الله فيها^(٥). ويعد الرسا أبرز تلك الأعمال التي كانوا يتعاملون بها^(٦)، حتى حرمه الله بينهم^(٧). وأعمال الصيرفة، قائمة على بيع الذهب بالفضة، يدا بيد^(٨). وفي بعض الأحيان، يكون البيع بالنساء أو التأخير، ولم يكن شائعا^(٩).

وقد أقر الاسلام للنساء، نصيب عما اكتسبن^(١٠). ومنهن بائعات للمطر، يطفن به على النساء في البيوت^(١١).

وكان للقبائل المجاورة للمدينة، دور كبير ساهم في ازدهار ورواج التجارة في أسواقها. إذ كانوا يقدون إليها، حاملين معهم بضائعهم، للبيع والشراء خلال السنة^(١٢). وأهم ما يقدمون به، الأبل^(١٣)، والغنم^(١٤). ويذكر أن بني

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٣٦.

(٢) انظر: سورة المطففين: ١ - ٣.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٦.

(٣) الطبري: جامع البيان، ج ٣٠، ص ٩٠-٩١. والظاهر أن قول الطبري: «أنزل الله سورة المطففين»، إنما يريد بذلك، قراءتها بين الناس في المدينة. لأن هذه السورة، مكية النزول.

(٤) الكتاني: التراتيب الادارية، ج ٢، ص ٣٥.

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٦٦.

(٥) انظر: سورة البقرة: ٢٧٥، ٢٨٢.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٣١. والربا، هو من ربا يربو. وأصل الربا الزيادة. يقال: ربا الشيء، يربو، إذا زاد.

وربا المال يربو: زاد. والزيادة، هي الربا. (انظر: الرغشري: أساس البلاغة، ص ٢١٩، مسلم: الصحيح، ج ٣، ص ١٢٠٨).

(٧) انظر: سورة البقرة: ٢٧٥.

(٨) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٤٨.

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٣٦.

(٩) الكتاني: نفس المكان.

(١٠) انظر: سورة النساء: ٣٢.

(١١) الواقدي: المغازي، ص ٦٦٥-٦٦٦ (الطبعة الأولى).

ابن حجر: الأصلية، ج ٤، ص ٢٧٨.

(١٢) ابن خياط: الطبقات، ص ٥٧-٥٨.

ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١١٤-١٥.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٨، ج ٣، ص ٥٩٩، ج ٤، ص ٨٩.

(١٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤١، ٣٣٥، ٥٨٦.

(١٤) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٨٤، ج ٣، ص ٦٤٣.

سلم، كانوا يجلبون إليها الخيل والأبل والغنم والسمن^(١). ويبيعون الأبل بالدينار^(٢). وقد ابتاع النبي (ص)، من رجل من بني فزارة، فرسا بعشر أواق من الفضة^(٣). ومن مجلوبات القبائل لسوق المدينة أيضا، الخمر، قيل أن نحر^(٤)، واللحم^(٥)، وهي - في الغالب - من لحوم الصيد، يجلبه أهل البادية معهم^(٦). كما جلبوا معهم الرقيق^(٧)، ينادون عليه في نفس السوق^(٨)، كعادة العرب في أسواقهم، أيام الجاهلية^(٩). أما أهم ما كانت القبائل غنائه من سوق المدينة، فهو التمور والبر وبعض الكساء^(١٠).

ب - التبادل التجاري بين المدينة وخارجها

من المستبعد أن يكون النشاط التجاري في المدينة، قد اقتصر على التجارة، داخل أسواقها، دون أن يكون لأهلها اتصالات تجارية خارجية^(١١). خصوصا وأن المدينة كانت واقعة على طريق القوافل، التي تحمل الطيوب بين اليمن والشام^(١٢). ولذلك نجد أن بعضهم، قد أسهم في ذلك المجال، فسلكوا طريق القوافل، بين المدينة، من جهة وفارس والشام من جهة أخرى^(١٣). ويذكر أن سلمان الفارسي، لما جاء إلى النبي (ص)، ليسلم، لم يفهم كلامه، فطلب ترجمانا، فأتى تاجر من اليهود كان يعلم الفارسية والعربية، فترجم كلام سلمان إلى العربية، غير أنه حرف الترجمة، لأن سلمان مدح النبي، صلى الله عليه وسلم، وذم اليهود^(١٤). ومن هذا نستدل على وجود رحلات تجارية

(١) السهمودي. الوفاء، ج ٢، ص ٧٥٤.

(٢) السهمودي: نفس المكان.

(٣) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٩.

(٤) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٧٢.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٧-١٨، ج ٣، ص ٣٠٩.

(٥) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٨٨.

(٦) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٨٨.

ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٢٩٩.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٧٣-٣٧٤.

(٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٤٢.

(٩) ابن بكار: جهرة الأنساب، ص ٣٦٧-٣٦٨.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٧٣.

(١١) الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٧١.

(١٢) حقي: تاريخ العرب، ج ١، ص ١٤٦.

(١٣) مما نستدل به على ركوب أهل المدينة، قبل الإسلام، طريق التجارة بين الشام والمدينة، ما ذكر من قول بشر بن سعد الحزرجي، يمتدح ناقته التي حملته على طريق القوافل إلى يثرب من الشام:

ابساح لما بطريق فارس غافضا	من قرأ الجولان بقل وزاهر
فقربتها للرجل وهي كأنها	ظلم نصل بالسهلة نافر
فأودعها ماء فبا شربت به	سوى انه بل منها للمشافر
فيأنت سواها ليله ثم عرست	يئثر وب والأعراب باد وحاضر

(انظر: الاصفهاني: الأغاني، ج ١٦، ص ١٤-١٥، وانظر عن ترجمة بشر بن سعد: ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٥٨).

(١٤) مجهول: في سيرة الرسول، ورقة ١١.

من المدينة إلى فارس، كان يقم بها بعض تجار يثرب. ولذلك اضطروا هؤلاء التجار إلى تعلم الفارسية، وكانوا قلة بين الناس. ويسكن اعتبار مشاركة أهل المدينة في الأسواق العربية، في عكاظ وذى المجاز ومجنة، داخلة في نطاق رحلاتهم الخارجية للتجارة، شأنهم في ذلك شأن سائر العرب في الجاهلية^(١).

وقد ذكر أن أبا معلق الأنصاري - بعد الهجرة - كان تاجرا يتجر بباله ولغيره، ويضرب في الأفاق^(٢). كما أن من كبار الصحابة، رجال لم تصدهم مشاغلهم مع الرسول (ص)، عن طلب الرزق وإبتغاء فضل من الله، بمعاملة التجارة الخارجية، حيث ذكر أن أبا بكر الصديق، خرج في تجارة إلى بصرى، قبل موت النبي (ص)، بهام، ومعه نعيان وسويط بن حرملة^(٣).

وكذلك كان يقدم على المدينة، تجار مكة للبيع والشراء^(٤)، أو ليمتاروا تمرا^(٥). كما كان يقدم عليهم تجار الشام^(٦)، وكانوا يجمعون الزيت والبر والشعير والتمين والقشاش وما يكون في الشام^(٧)، مثل الدقيق والسمن والعسل^(٨). كما كان يقدم عليهم تجار النبط^(٩)، وجل تجارتهم الحنطة والزيت^(١٠).

وذكر أن أحد تجار فارس، سمع بذكر رسول الله (ص)، وخروجه، فخرج بتجارة معه حتى قدم المدينة فأسلم^(١١). وهذا يدل على أن لتجار فارس، معرفة بالمدينة واتصال تجاري قديم بها.

وكان أهم ما يأتي المدينة من البضائع الخارجية، أنواع الثياب، مثل البرود والمائم، ومصدرها عدن واليمن^(١٢)،

(١) البخاري: الصحيح، ج٣، ص ٤٦،

ابن بكار: جمهرة الأنساب، ص ٣٦٧ - ٦٨،
الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٧٢.

(٢) ابن حجر: الإصابة، ج٤، ص ١٨٢،

الكتاني: التراتيب الإدارية، ج٢، ص ٢٨.

(٣) الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ٢٠١.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج٣، ص ٣٠٠.

(٥) ابن عبد البر: الاستيعاب، (علمش كتاب الإصابة، ج١)، ص ٢١.

(٦) الطبري: جامع البيان، ج٣، ص ١٥.

(٧) الواقدي: فتوح الشام، ج١، ص ٤ - ٩،

ابن حجر، الإصابة، ج٢، ص ١٠٤.

(٨) الكتاني: التراتيب الإدارية، ج٢، ص ٥٣.

(٩) مالك: الموطأ، ج١، ص ٢٨١.

(١٠) مالك: نفس المكان.

(١١) ابن حجر: المصدر السابق، ج٣، ص ٣٨٥.

(١٢) ابن سعد: الطبقات، ج٢، ص ٢٤١، ٢٨٢، ٢٨٣.

ابن حجر: المصدر السابق ج١، ص ٢٩٩.

والخائض من الشام^(١). كما استوردوا العطر من اليمن^(٢).

وقد ازداد رواج التجارة في المدينة، بعد الهجرة، حيث حول معظم المهاجرين تجارتهم إلى المدينة، واستمروا في مزاوله رحلاتهم التجارية بينها وبين الشام وبصرى^(٣). وكانوا يحملون من الشام إلى المدينة، الفناجيل والزيت والملقط^(٤). كما استوردوا من الشام، الأواني الفضية^(٥)، واستوردوا أيضا المسك من الهند، عن طريق دارين، وكانت فرضة على الخليج العربي، وهي المنطقة المعروفة - حينذاك - باسم البحرين. وكان في دارين سوق يحمل إليها مسك من ناحية الهند^(٦). ولذلك كان العطار، أي بائع العطر، يعرف بالداري، نسبة إلى دارين^(٧). وقد تميزت قوافلهم بكثرة عدد رجالها. إذ بلغت أحيانا، أربع مائة وخمسين رجلا^(٨). مما يدل على كبر حجم التجارة الخارجية للمدينة، بعد الهجرة. وقد ذكر أن عبد الرحمن بن عوف، لما هاجر إلى المدينة، قال: دلوني على السوق^(٩)، حيث اشتغل بالتجارة، فكثر ماله، حتى قدمت له سبيحة راحلة تحمل البر والدقيق والطعام^(١٠). فأصبحت المدينة بعد هذا الازدهار الكبير، في تجارتها «سوق العرب» تقصد بالبضائع، من الأطراف البعيدة^(١١).

ومن صلات المدينة التجارية بالخارج، على عهد الرسول (ص)، صلاتها بنجد^(١٢). ويذكر أن الرسول (ص)، بعث سعد بن زيد الأنصاري بسبأيا من سبأيا بني قريظة، إلى نجد، فابتاع لهم بها خيلا وسلاحا^(١٣). وكان يأتي

(١) مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ٩٧. والحمصة، كساء رقيق من حرير أو صوف. وقيل ثوب أسود مربع. (انظر: معلوف، لويس: المنجد، ص ١٩٦).

(٢) الواقدي: المغازي، ص ٦٥ (الطبعة الأولى).

(٣) الطبري: جامع البيان، ج ٧، ص ١١٥ - ١٦،
الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ١٥ - ٢١،

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٨، ١٨١،
الخزاعي: الدلائل السمعية، ورقة ٢٠١ - ٢٠٢.

(٤) ابن حجر: الأصباه، ج ٤، ص ١٨. والملقط، بضم الميم والقاف، مفردا المقاط، يكسر الميم، وهو الحبل أيا كان. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ٣، ص ٥١٢).

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٤٠ - ٤١.

(٦) الخزاعي: الدلائل السمعية، ورقة ٢٠٣.

(٧) الخزاعي: نفس المكان.

دارين: هي اليوم جزيرة صغيرة، قريبة جدا من ساحل مدينة القطيف، على الخليج العربي في المملكة العربية السعودية. وتتصل باليابسة بطريق مرصوف، مد ردم البحر بكتل كبيرة من الأحجار والتراب، وخاصة الأحجار الجيرية.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٢٤.

(٩) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٥٠.

(١٠) الذهبي: نفس المكان.

(١١) الكتاني: الترتيب الإدارية، ج ٢، ص ٥٣.

(١٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٢٥.

(١٣) ابن اسحاق: نفس المكان.

ابن حجر: الأصباه، ج ٢، ص ٢٨.

للمدينة، التمر من الهامة^(١). كما كانوا يخرجون إلى خيبر يمتارون من التمر^(٢)

وكان للبحر دوريسير في ازدهار تجارة المدينة الخارجية، نظرا لعدم وقوعها على ساحله - كما سبق أن علمنا - وكان أقرب ميناء للمدينة على ساحل البحر الأحمر يصلح لرسو السفن، هو ميناء الجار^(٣)، على ثلاث مراحل منها، على شط البحر^(٤)، وهو - حينذاك - فرضتها الوحيدة^(٥). وكانت ترفأ إلى ميناء الجار، السفن من أرض الحبشة ومصر وعدن والصين وسائر بلاد الهند^(٦). وعن طريق الجار، قدم على الرسول (ص)، بالمدينة، بقية أصحابه في أرض الحبشة، حيث أرسوا بهم إلى ساحلها^(٧). وكان ساحل الجار يعرف - حينذاك - بساحل بولا^(٨). وقد، ظل دور الجار كفضة عظيمة للمدينة عهدا كثيرة، يحمل عن طريقها الطعام في البحر إلى المدينة من أمصار الاسلام، كما كان عليه الحال في عهد عمر بن الخطاب^(٩).

جد أسس التعامل التجاري

١ - العملة: تداول الناس في تعاملهم التجاري في المدينة، بالدرهم والدنانير أو بأوزانها من الفضة والذهب، كعملة أساسية في البيع والشراء، وذلك قبل الهجرة وبمدها^(١٠). ومن ذلك ما ذكر، من أنه لما قدم المهاجرون المدينة استكروا الماء. وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة، وكان يبيع القرية منها بالمد. فقال له رسول الله (ص): بعنيها بعين في الجنة. فقال: يا رسول الله ليس لي ولا لعالي غيرها. فبلغ ذلك عثمان بن عفان، فاشترها بخمسة

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٣٠.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٣٢٢.

(٣) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٣.

(٤) الاصطخري: نفس المكان.

(٥) الاصطخري: نفس المكان.

(٦) ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٢ - ٩٣.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٧٠٨.

(٨) ابن سعد: نفس المكان.

بولا: نفع الباء وسكون الواو، اسم قديم للجار. لم يرد له ذكر في أشهر القواميس العربية. ثم عرفت اليوم باسم الربكة، تصغير بركة، لوجود بركة أو بحيرة يفيض إليها ماء وادي الجار، يليل. أما اسمها المحلي اليوم والمعروف بين جيرانها، فهو: الكزابير، وهي النبال في عرفهم. (انظر: الانصاري، عبد القدوس: بحث خاص عن اطلال الجار، نشر في مجلة المجل، ج ٥، السنة السابعة والثلاثون، م ٣٢، عام ١٣٩١ هـ، ص ٤٦٨، ٤٨٧).

(٩) البقعي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥٤.

(١٠) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦٩٤.

ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٣٧.

ابن حجر: الاصابة، ج ٤، ص ٦٨ - ٦٩.

الكتابي: التراتيب الادارية، ج ١، ص ٤١٣ - ١٧. وبالنسبة للدينار، فهو عملة ذهبية، نقل العرب اسمه من اليونانية اللاتينية، ديناروس (Denarius) ويذكر أنه مشتق، عند الروم، من لفظ ديني (Demi) أي عشرة، وهو لفظ لاتيني. والأصل فيه الدلالة على قطعة من الفضة تساوي عشرة أسات والأس، درهم من دراهم الروم. (انظر: زيدان، جرجي: تاريخ التمدن الاسلامي، ج ١، ص ١٤١ بتحقيق د. حسين مؤنس).

وقد ورد لفظ دينار في القرآن الكريم في قوله تعالى: «ومن أهل الكتاب من أن تأتته بقسطار يؤده إليك ومنهم من أن تأتته بدينار لا يؤده إليك إلا مامدتم عليه فاتيا ذلك قالوا بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل والله الكذب وهم يعلمون». (انظر: سورة آل عمران: ٧٥، وأنظر أيضا: د. كاشف: التقو في العصر العباسي، بحث نشر في سجل الموسم الثقافي الأول بجامعة الكويت، عام ١٩٦٨/٦٧ م، ص ٢٣٣).

وثلاثين ألف درهما^(١). كما ذكر أن أبا رحيمة، حشم الرسول (ص)، فأعطاه درهما^(٢).

أما من تعاملهم بأوزان القضة، فمن ذلك ما ذكر، من أن الرسول (ص)، أمر بلالا أن يميز وفد بني مرة، وهم ثلاثة عشر رجلا، قدموا المدينة سنة تسع من الهجرة، فأجازهم بمشرا أواق فضة، وفضل رأسهم، الحارث بن عوف، أعطاه اثني عشر أوقية^(٣). وكذلك ذكر، أن الرسول (ص)، اشترى جملا من أحد الصحابة بأوقية واحدة^(٤).

ويجدر بنا، في هذا الصدد، أن نشير -لما- إلى نوعية تلك النقود التي تعامل بها الناس، على عهد الرسول (ص). والذي نراه أنها لم تكن تختلف كثيرا عن مثيلاتها، سواء التي تعامل الناس بها في مصدرها الأصلي، أم تلك التي كان الناس يتداولونها في صدر الاسلام، وخلال العصر الأموي. وفي هذا يذكر أن الدراهم التي كانت على عهد الرسول (ص)، على نوعين: السوداء الواقية، وزن الدرهم منها ثمانية دنانق، والطبرية العتيقة، وزن الدرهم منها أربعة دنانق. وكانت الصعوبة في تداولها، تنحصر في إخراج الزكاة منها. ولذلك فإن الناس كانوا يزكون بشطرين من الكبار والصغار^(٥). وهذا الاختلاف، في نوعية الدراهم في المدينة، على عهد الرسول (ص)، كان خارجا عن إرادة الناس -حينذاك- إذ كان تبعا لورود تلك الدراهم من بلاد الفرس، حيث كانت مختلفة الأوزان، صغارا وكبارا^(٦).

وبالإضافة إلى تعامل الناس في المدينة بالنقود، فقد تعاملوا، في بيعهم وشرائهم، بطريقة المقايضة^(٧)، أي التبايع بالمرض، كالخطة والشعر والفواكه، وما أشبه ذلك. وأحيانا كانوا يتعاملون بشيء معلوم من التمديد -غالبا- للتعامل حين يؤجر نفسه^(٨).

وكما أشرنا آنفا، فإن تلك الدراهم والدنانير لم تكن خاصة بهم حين تعاملوا بها، سواء في الجاهلية أم بعد ظهور الاسلام^(٩). فقد كانت تلك النقود، مجموعات من ضرب فارس والروم، أقرب الرسول (ص) -فيما بعد- استعمالها، بشكلها البيزنطي والفارسي المصور، كما أقرها من تلاءم من الخلفاء، طوال المهديين الراشدين والأموي، حتى تم تعريبها زمن عبد الملك بن مروان عام ٧٧ هـ^(١٠).

(١) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٥٤٠.

(٢) ابن حجر: نفس المصنف، ج ٤، ص ٦٨ - ٦٩.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٩٧ - ٩٨.

(٤) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٦٩٤.

(٥) الفريزي: إغالة الأمة، ص ٤٨.

الخزاعي: الدلالات السميكية، ورقة ١٧٤.

الكتاني: التراتيب الإدارية، ج ١، ص ٤١٣.

(٦) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٦١ (تحقيق د. صلاح للشجد).

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٦١.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣٦٠ - ٦١.

(٨) الطبري: جامع البيان، ج ١٠، ص ١٩٤ - ٩٥.

(٩) الحسيني (د. محمد باقر): تطور النقود العربية، ص ١٩.

(١٠) الحكيم: الفتحة للشبكة في ضوابط السكة، ص ٤٥، ٤٩.

الحسيني: المرجع السابق، ص ١٩.

وكان الدينار البيزنطي أو الرومي، عبارة عن قطعة مستديرة من الذهب يجعل على أحد وجهيه صورة الأمبراطور البيزنطي، الذي عاصر سك هذا النقد^(١). وقد عاصرت الفترة الإسلامية الأولى، ما كان يعرف بالديناتير المرقلية وعليها صورة هرقل وحده أو صورته وعلى جانبه ولدا هرقليناس وقسطنطين، وقد قبض كل منهم على صليب طويل^(٢). وكان الذي أطلق على هذه الديناتير اسم المرقلية، هم العرب^(٣). ويعد ذهب الدينار المرقلي من أحسن الذهب، وكان شكله بديعا حسنا^(٤).

ويدون القيمة الشرائية للدينار، كانت قوية جدا، ولذلك ذكر أن الرسول (ص)، اشترى حائطا لبني النجار، بعشرة دنانير ذهبا، دفعها أبو بكر^(٥).

أما بالنسبة للدراهم، وهي من الفضة، فكانت تضرب بأرض العراق وأرض المشرق كلها، وهي فارسية، عليها صورة كسرى واسمها فيها مكتوب بالفارسية^(٦). وهذه الدراهم كانت عبارة عن قطع مستديرة أيضا^(٧).

على أننا نرجو ألا يفهم مما سبق، أن العرب لم يتداولوا، في الجاهلية نقودا عربية^(٨). وذلك أن الحفريات الأثرية، قد أثبتت وجود نقود عربية حميرية مضروبة ومنقوشة^(٩). وكان تداول هذه النقود العربية، في نطاق ضيق جدا، ويشكل محدود أيضا^(١٠). وكذلك يذكر أن العرب قد تداولوا فيها بينهم نقودا عربية أخرى، من ممالك أطراف الجزيرة العربية، مثل الأنباط والتدمريين، الذين كانت لهم نقود مضروبة ومنقوشة^(١١)، غير أنها كانت مثل سكة حبر، محدودة التداول لقلة ما كان يرد العرب منها^(١٢). أو لانعدام ثقة العرب في النقود، التي تضرب فيها بينهم. وهو- فيما نرى- السبب الرئيسي لقلة تداول النقود العربية بين العرب، وبالتالي انعدام وجود دور للضرب لديهم، في الجزيرة العربية، قبل الإسلام^(١٣). وقد ظل الأمر كذلك إلى أن أنشأ عمر بن الخطاب، دارا لضرب الدراهم. وكانت مضروبة على

(١) الحسيني (د. محمد باقر): تطور النقود العربية، ص ١٨.

(٢) الحسيني: نفس المكان.

(٣) الكتاني: التراتيب الإدارية، ج ١، ص ٤١٦.

(٤) كاشف: النقود العربية، (بحث شرقي في سجل الموسم الأول الثقافي، جامعة الكويت، عام ١٩٦٨/٦٧ م)، ص ٢٢٢.

(٥) المراهي: تحقيق النشرة، ص ٤١.

(٦) الكتاني: المرجع السابق، ج ١، ص ٤١٦. وهناك من يرى أن الدرهم ليس لفظاً فارسياً، لأن أصله اغريقي، من لفظة دراخمة. (انظر: الحكيم: الفدوة للشبكة في ضوابط السكة، ص ٤٥، الماشي رقم ١، نفس المكان).

(٧) الحسيني: المرجع السابق، ص ٤٥.

(٨) الحسيني (د. محمد باقر): العملة الإسلامية في العهد الاتيكي، ص ١٤ - ١٥.

(٩) وأقدم النقود العربية، التي وصلت من اليمن، كانت زمن الدولة الحميرية، التي عاشت في الفترة التي ابتدأت منذ سنة ١١٥ ق. م. وهذه النقود الحميرية، التي عثر عليها، قد صور على القديم منها، صورة البومة، ويظن أنه تقليد للدراخما الاغريقية، كما رسم تحت صورة البومة خنجرًا ونقش أمام البومة وخلفها اسم الملك ولقبه، ومدينة الضرب والضرب بالخط المسند، وعلى الجهة الثانية من النقد، نقش صورة رأس إنسان. (انظر: الحسيني: تطور النقود العربية، ص ١٥ - ١٦).

(١٠) الحسيني: المرجع السابق، ص ١٤ - ١٥.

(١١) الحسيني: تطور النقود العربية، ص ٩ - ١١.

(١٢) الحسيني: العملة الإسلامية، ص ١٤ - ١٥.

(١٣) الشريف: مكة والمدنية، ص ٣٧٥.

هيئة نقش الدراهم الفارسية، غير أنه زاد في بعضها كلمة «الحمد لله» وفي بعضها «رسول الله»، وعلى آخره لا إله إلا الله، وعلى آخر عمره. والصورة صورة ملك الفرس^(١).

٢ - الموازين والمكاييل: ومن الأوزان المستعملة في المدينة، على عهد النبي (ص)، المثقال^(٢). ويسمى درهما ودينارا، وذلك لاستعمالها في الوزن^(٣). ومن أوزان أهل المدينة أيضا، التي كانوا يتعاملون بها واصطلحوا عليها فيما بينهم، وزن الأوقية، والظاهر أنها كانت تساوي أربعين درهما^(٤). كما تعاملوا بأوزان القطار، وهو عند العرب، المال الكثير، وكان يساوي على عهد النبي (ص)، ألف ومائتا أوقية^(٥). ومن مكاييل أهل المدينة، المد والصاع والفرق والعرق والوسق^(٦).

ثالثا: المهن والحرف العامة

مارس أهل المدينة، إلى جانب اشتغالهم بالزراعة ومعالجة التجارة، عدة أنشطة مهنية وحرفية، تطليتها ضرورات حياتهم ومنع معيشتهم وتقاليدهم.

ولما كان في المدينة ثروة - لا بأس بها - من الماشية، مثل الغنم والأبل والحيل، لذلك زاول، بعض السكان، مهنة الرعي، لسد حاجاتهم^(٧)، أو لحساب غيرهم، مثل رعي غير الصدقة، أو العير - المدة للجهاد، ونحو ذلك^(٨). وكان يصرف من يقوم بهذه المهنة، باسم راعي العير^(٩). والرعاة، بصفة عامة، يأخذون - نظير قيامهم بهذه المهنة - أجرا

(١) المفريزي: إغاة الأمة، ص ٥١ - ٥٢.

(٢) ابن حجر: الأصابة، ج ٣، ص ٣٥٤ - ٥٥.

(٣) المفريزي: المصدر السابق، ص ٤٨.

زيدان، جرحي: تاريخ التمدن الاسلامي، ج ١، ص ١٤ (تحقيق د. مؤنس). والمثقال، اسم لالة نعل، سواء كبر أو صغر. وقيل عرفه على الصغير. ولذا صار في عرف الناس، اسما للمدينار. (انظر: المفريزي: المصدر السابق، ص ٤٨ - ٤٩، وانظر أيضا هامش رقم ٥، نفس المكان).

(٤) المفريزي: نفس المكان.

(٥) الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ١٨١.

(٦) الخزازي: نفس المصدر، ورقة ١٨٢.

(٧) الخزازي: نفس المكان.

الكتاني: التراتيب الادارية، ج ١، ص ٤٣٩. وكان قدر المدر، أربع حفلات بحفة الرجل الاوسط، ليست يده بمبسوطة الاصابع ولا بمقبوصها، أما الصاع، فهو أربعة امداد، أما الفرق فكان قدره، ستة عشر رطلا، وكان المرق، وهو الزيل المضفور، فيمدل ما بين خمسة عشر صاعا إلى عشرين، بينما كان الوسق، يقدر بستين صاعا. (انظر: الخزازي: المصدر السابق، ورقة ١٨٢ - ١٨٤، أبو داود: السنن، ج ٢، ص ١٣٧، الكتاني: المرجع السابق، ج ١، ص ٤٢٨ - ٣٨).

(٨) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٨٩.

(٩) ابن خياط: الطبقات، ص ١٠٦.

ابن حجر: الأصابة، ج ١، ص ١٩٧، ٤٨٢.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ١٤٨.

معلوماً من صاحب المائثة^(١). أما بالنسبة لركاب الصحابة المربوطة في سبيل الله للجهاد، فالظاهر، أن رعيتهما كانت نوباً عليهم، لا يأخذون على ذلك أجراً^(٢).

ولقد اقتضى الحال - نتيجة تطور الأمور، في المدينة وكثرة خروج الرجال إلى الغزوات والبعوث - ضرورة تواجد هيئة خاصة للحراسة في المدينة^(٣). وهذه الهيئة كانت تعرف باسم حرس المدينة^(٤). وهم - في الغالب - من الشبان، الذين بلغوا الخامسة عشرة من أعمارهم^(٥). كما تطلبت ضرورات الأمن - في الغزوات - وجود رجال للحراسة في الركاب، مهمتهم القيام فيها - أثناء المعركة - والذود عنها^(٦). وكان للرسول (ص)، عدة رجال، يتناوبون الحراسة، عند بابه، كل ليلة سواء في السلم^(٧)، أم في الحرب^(٨). وقد لقب بعضهم بالحرسى^(٩)، أو بحارس النبي^(١٠)، صلى الله عليه وسلم.

وذكر أن في أهل المدينة، بعض الرجال ممن كانت لهم دراية تامة بطرق وطبيعة بعض المناطق، سواء حول المدينة أم في الجزيرة العربية عامة. وقد استعين بهم كدلاء وخبراء عارفين وملمين بأفضل الطرق وأصح المناطق وأنهاها هو^(١١).

أما مهنة الكتابة، فقد مارسها قلة من الصحابة، وذلك لقلة من كان يعرف صنعتهما فيهم، حيث لوحظ أن الكتاب - في الغالب - كانوا من المهاجرين ممن اتقن الكتابة في الجاهلية وزاولوا في الاسلام^(١٢). على أن ذلك لا يعني عدم وجود كتاب من الأنصار، كانوا يتقنون الكتابة ويكتبون للنبي (ص)، مثل عبد الله بن رواحة، وأبي بن

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥١٠.

(٢) انظر: الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ١٣٥.

(٣) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٨٠.

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن حجر: الأصابة، ج ١، ص ٨٠.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٧٣، ج ٣، ص ٢٥.

(٧) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٦٤، ١٧٥.

(٨) المقرئ: امتاع الأسباع، ج ١، ص ٢٢٩.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٩٤.

(١٠) ابن الأثير: أسد الغلبة، ج ١، ص ٥٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٢٨، ج ٢، ص ١٧٨.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٩١، ج ٢، ص ٢١، ج ٣، ص ٤٢٥، ٥٤١.

(١٢) ومن هؤلاء الكتاب نذكر: جهم بن الصلت، من بني عبد المطلب من قريش، تعلم الخط في الجاهلية، وكان هو والزيبر بن العوام، يكتبان أموال الصدقة. ومنهم كذلك، العلاء بن عتبة والأرقم. ذكر أنها كانا يكتبان بين الناس المداينات والمعهود والمعاملات، ومن هؤلاء الكتاب أيضاً، حنظلة بن السريخ بن صيفي التميمي، وكان يقال له: حنظلة الكاتب. (انظر: ابن حجر: الأصابة، ج ١، ص ٢٥٥ - ٣٦٠، ج ٢، ص ٤٩٨، الأعلامي، محمد مصطفى: كتاب النبي، ص ٤٢، ٤٧، ٥٧، وفي أماكن متفرقة).

كعب^(١)، وغيرهم. وقد كان للنبي (ص)، جماعة من الكتاب مهمتهم كتابة الوحي، إلى جانب الكتابة بين الناس في أمور المدائنات والعهد والمعاملات^(٢). وكانوا يكتبون - عادة - على العصب والرقاع والعظام^(٣).

وهناك وظائف أخرى أو مهمن عرفت في المدينة، على عهد الرسول (ص)، مثل وظيفة المستوفي، وهو الرجل يبعثه الامام، يقبض المال من المحال ويستخلصه، ويقدم به على الرسول^(٤)، صلى الله عليه وسلم. كما أن هناك مهنة خازن النقدين، أي صاحب بيت المال^(٥). وكذلك مهنة الخارص، والحرص هو حرز ما علي النخل من الرطب^(٦).

ومن الوظائف المتعلقة بالمسجد، عدا وظيفة الامام، وظيفة المؤذن. ومن المؤذنين المشهورين في المدينة على عهد الرسول (ص)، بلال بن رباح، وابن أم مكتوم، وكان رجلا أعمى، وسعد القرظ، مولى الانصار، وكان يؤذن في مسجد قباء^(٧).

وكان للطب نصيب من اهتمام الناس، في مجتمع المدينة، على عهد الرسول، صلى الله عليه وسلم، ومن مظاهر اهتمامهم، حرص معظمهم على معرفة بعض الأمور الطبية، واجتهدوا في فهمها والامام بأسرارها^(٨). وكان ممن اشتغل بالطب وامتنه في المدينة، الحارث بن كلدة الثقفي^(٩). وقد تعلم الطب في ناحية فارس واليمن، وغمر هنالك وعرف الدواء^(١٠). وكان الصحابة يقصدونه في مرضهم، ويسمونه طبيب العرب^(١١)، ويذكر أن أساء بنت عيسى،

(١) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩، ج ٢، ص ٣٠٦.

النوري: تحفيل الأسماء واللغات، ج ١، ص ١٠٨ - ١٠٩، ٢١٠.

(٢) ومن هؤلاء: أبي بن كعب الانصاري، ويعد أول من كتب للنبي. (انظر: النوري: نفس المصدر، ج ١، ص ١٠٨، ١٠٩، ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٩). وكذلك منهم زيد بن ثابت الانصاري، كان يكتب الوحي، ويكتب المراسلات إلى الناس، وكان ألزم الصحابة كتابة الوحي. (انظر: النوري: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠٠ - ٢٠١، ابن عبد البر: الاستيعاب - هاشم كتاب الاصابة، ج ١، ص ٥١، الأعظمي، عماد مصطفى: المرجع السابق، ص ٦٠ - ٦٣). ومن كتاب الوحي أيضا، عبد الله بن سعد بن سرح العامري القرشي. (انظر: ابن عبد البر: المصدر السابق، ص ٥١، ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣١٧). وكذلك معاوية بن أبي سفيان من بني أمية، أسلم في فتح مكة. (انظر: النوري: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٠٢).

(٣) ابن عبد البر: المصدر السابق، ص ٥٥١ - ٥٢. والعصب، واحدها عصب، وهو جريدة من النخل مستقيمة دقيقة، يكتش خوصها. (انظر ابن سيدة: للحكم، ج ١، ص ٣١٣). والرقاع: واحدها رقعة، من الجلد، وهي قرطاسة، يكتب عليها. (انظر: الزغشوري: أساس البلاغة، ص ٢٤٥).

(٤) الخزازي: الدلالات السمية، ورقة ١٦٨.

(٥) الخزازي: نفس المصدر، ورقة ١٦٩.

(٦) الخزازي: نفس المصدر، ورقة ١٦٢.

(٧) ابن حجر: الاصابة، ج ١، ص ١٦٥، ج ٢، ص ٢٩.

(٨) الخزازي: المصدر السابق، ورقة ٣١ - ٣٢.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ١٥٩.

(١٠) ابن جليل: طبقات الاطباء والحكباء، ص ٥٤.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٨٨.

(١١) ابن جليل: المصدر السابق، ص ٥٤.

(١٢) ابن حجر: الاصابة، ج ١، ص ٢٨٨.

كانت تمارس مهنة الطب وتصف الدواء للناس^(١)، وقد أصابت علومها الطبية تلك، بأرض الحبشة^(٢).

كما باشرت بعض الصحابييات مهنة التمريض، حيث ذكر في هذا المجال، أن امرأة من أسلم، يقال لها: ربيعة، كان لها خيمة في مسجد الرسول (ص)، تداوي الجرحى، وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضبيعة من المسلمين^(٣).

وهناك من أقل شأنًا ومترتبة بين الناس، مارسها بعضهم في المدينة، على عهد الرسول (ص)، مثل مهنة الحجام^(٤)، ومهنة الخلاق، وهو - في الغالب - حجام^(٥). وكذلك مهنة الجزار^(٦)، ويدعى الجزار أحيانًا، حليما^(٧). والعلام بصيغة المبالغة، بائع اللحم^(٨)، وكانوا يبيعون اللحم في السوق^(٩). ومن تلك المهن أيضًا، مهنة الخياط^(١٠). ويذكر أن الرسول (ص)، مر بأحد الخبازين فقال: إياك والخبز المرقق^(١١). كما زاول بعضهم مهنة الطبخ^(١٢)، ومهنة الخياطة^(١٣)، ومهنة حفر القبور^(١٤)، وقد يسمى الحفار نباشا^(١٥). وعرف بين أهل المدينة السقاء، وكان يحمل الماء للناس على ظهره^(١٦)، أو على الإبل^(١٧)، وأحيانًا كان يؤجر نفسه، يستخرج الماء من البئر بالدلو، على كل دلو ثمرة^(١٨).

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٢٣٦.

(٢) ابن سعد: نفس المكان وأسماء بنت عميس، هي أساء بنت عميس بن سعد بن الحارث بن تيم بن كعب بن مالك التميمية. وكانت أخت ميمونة بنت الحارث، زوج النبي (ص)، لأوها. وكانت من المهاجرات إلى أرض الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٣١).

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٣، ص ٧٧٠. وقد ذكر أنه أثناء معركة أحد (ولم يضرب الحجاب، يومئذ) خرجت مجموعة من النساء، يحملن الطعام والماء على ظهورهن، يسقين الجرحى ويدوينهم. (انظر: الواقدي: المغازي، ص ١٩٥، ٢٠٦ والطبعة الأولى).

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٦٤، ١٠٤، ج ٤، ص ٦٨ - ٦٩.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٤٤، ٤٤٩.

(٦) ابن اسحاق: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٠٤٢.

الكتاني: الترتيب الاثارية، ج ٢، ص ١٠٦.

(٧) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٠٢.

(٨) الكتاني: الترتيب الاثارية، ج ٢، ص ١٠٦.

(٩) مالك: للموطأ، ج ٢، ص ٤٨٨.

(١٠) ابن حجر: الإصابة، ج ٣، ص ٤٠١.

(١١) ابن حجر: نفس المكان.

(١٢) الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ١٠٧.

(١٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٩١.

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٠.

(١٤) الخزاعي: الدلالات السمعية، ورقة ٢٢٣.

(١٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٧. وطلق لفظ نباش فيما بعد على حفار القبور بغرض السرة.

(١٦) الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ١٠٤.

(١٧) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٤، ٢٩٧ - ٩٨.

(١٨) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٢٩٧ - ٩٨.

وقد كان لبعض النساء نشاط مهني يتلاءم مع تقاليد المجتمع ويساير طبيعة المرأة واستعدادها، فكان هناك، من النساء، المشاطة، والقابلة، والمرضعة^(١). وقيل: إن من كان يقيم المسجد النبوي، أي يلتقط الحرق والقذى والعيدان منه، امرأة سوداء، أو شاباً، اختلف الرواة في ذلك^(٢).

أما النشاط الحرفي أو الصناعي بصفة عامة، فكان جيداً في المدينة ومؤدياً مهمته لسد حاجات الناس واكتفائهم، وخاصة تلك الصناعات المعتمدة على إنتاج النخيل، مثل صناعة القفاف والحصر ونحوها من الخوص^(٣). وكان صاحب تلك المهنة يدعى بالحروص^(٤). هذا إلى جانب أنهم كانوا يقتلون الحبال من الصوف والليف^(٥). كما أن هناك صناعات قائمة على طرق وإذابة المعادن، لسبك الخلي وصنع الأسلحة، مثل القسي والرماح والسيوف ونحوها^(٦). وربما صنع الصاغة، بعض الأطراف الصناعية للإنسان، مثل الأنف، كانوا يصنعونه من الفضة أو الذهب^(٧).

ولم تحظ حرفة الصياغة، باحترام كبير في المجتمع المدني، لأن الصائغ ربما كثر الكذب والفساد في صنعه، وكان يتعاطاها - في الغالب - أراذل الناس، كاليهود^(٨). بينما كان الحداد يحظى، بشي، من الاعتبار. ولذلك فإن الرسول، صلى الله عليه وسلم، لم يستنكف من دفع ولده إبراهيم - حين احتاج إلى مرضعة له - إلى أم سيف، زوج قين بالمدينة، يقال له: أبو سيف، وهو جد من الأنصار^(٩)، كان يزاول صنعه في بيته^(١٠).

(١) الخزازي: للمصدر السابق، ورقة ٢١٧، ٢١٨.

(٢) الخزازي: نفس المصدر، ورقة ٣٥.

(٣) الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ٢١١،

الكتاني: الترتيب الأمارية، ج ٢، ص ٩٢،

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٧٥ - ٧٦.

(٤) الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٩٢.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩١.

(٦) الواقدي: المغازي، ص ١٣٨ - ٤٠ (الطبعة الأولى)،

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٣ - ٦٤.

(٧) ابن عياض: الطبقات، ص ٤٤.

(٨) الواقدي: للمصدر السابق، ج ١، ص ٧٣، ٧٥، ١٧٦، ١٧٩.

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٣ - ٦٤.

(٩) ابن الأثير: أسد الغلبة، ج ١، ص ٣٨ - ٣٩.

ابن حجر: الإصابة، ج ٤، ص ٩٨. والقرين، هو الحداد. والجمع، القرون. انظر: الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ٢٠٩. وقيل القرين، العبد، والقبعة: الأمة، وهي الجارية. ويقال: تغيت المرأة، أي تزيت. (انظر: الزغشري: أساس البلاغة، ص ٥٣١). والقرين بصفة عامة، هو الصانع، والقبعة هي الأمة، صانعة أو غير صانعة. (انظر: الأسد، د. ناصر الدين: القيان والفناء في العصر الجاهلي، ص ٢٠ - ٢١).

(١٠) ابن الأثير: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٨ - ٣٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٩٨.

والملاحظ أن الذي كان يتولى مهنة الحدادة، جملة من العبيد والموالي^(١)، وكانوا يصنعون السوف ويصقلونها^(٢). كما كانوا يصنعون الأسلحة، والآلات الزراعية، كالفؤس والمحارث والمساخي^(٣). وقد كان يضرب بسهام يثرب الخيل، لجودة صنعها^(٤).

وقد عرفت المدينة صناعة النسيج، إلا أنها كانت تمارس على نطاق ضيق، وكان يقوم بها بعض النساء في البيوت^(٥). وذكر أنه لم يكن في المدينة حائك، بل كان يقدم عليهم بالأقمشة والثياب من اليمن والشام وغيرها، منسوجة، فيشترونها ويلبسونها^(٦).

ومن جملة الحرف التي عرفت في المدينة، أيضاً، حرفة النجارة^(٧). وكانوا يصنعون الكراسي من الخشب، وقوائمها من الحديد^(٨). وكذلك حرفة الدباغة^(٩)، وحرفة البناء^(١٠). وكانت صنعتها تقوم على اتقان عجن الطين،

(١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٢٩، ٤١٦، ج ٤، ص ٩٨.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٤١٢، ج ٣، ص ٤٠١.

(٣) الواقدي: المغازي، ص ١٣٨ - ٤٠ (الطبعة الأولى)،

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٧٦ - ٧٧.

(٤) قال كثير:

ما كان الرثية أنصت بأعقاره دفع الأزام نزوع

(انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٤٣٠ - ٣١).

وقالوا:

منعت قياس للمسكية رأسه بسهام يثرب أو سهام بلام

(انظر: ديوان الأعشى، ص ٩٨).

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٥٤،

البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٥٣،

الحزاعي: الدلالات السمعية، ورقة ٢٠٦،

الشريف: مكة والمدينة، ص ٣٧٨.

(٦) الكسائي: التراتيب الإدارية، ج ٢، ص ٥٩. والحائك، من حاك الثوب حوكاً، وحياكاً وحياكة: نسجه، فهو حائك، من حاكه وحكوه ونسجه حواك. والموضع حياكة: بضم الميم ورفع الحاء. (انظر: الفيروز أبادي: الفقهوس، ج ٣، ص ٣٠٠).

(٧) ويذكر في هذا المجال، أن وميئة مولى العباس، عم الرسول (ص)، كان أحد من عمل المنبر في مسجد الرسول (ص). وقيل أن الذي أخذ في صناعة المنبر هو إبراهيم النجار، وقيل اسمه يقوم، وربما أن هذا لقبه. (انظر: ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٤٣، ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ١٦، ج ٣، ص ٤٧١، ابن الحاج: رفع الحفلة، ورقة ٧٠).

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٧٠،

الحزاعي: المصدر السابق، ورقة ١١٥ - ١٦.

(٩) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٩٨،

الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٩٧.

(١٠) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٥٠ - ٥١،

السهوي: الوفاء، ج ١، ص ٣٣٣ - ٣٤.

وضرب اللبن أو الطوب^(١)، إضافة إلى البراعة في التخطيط، ومعرفة القواعد الصحيحة لجعل الأساس، وصف الطوب^(٢).

وبما سبق نجد أن المدينة كانت ذات فعاليات كبيرة، في مجالات الصناعة والعمل، سواء في الفترة التي كانت قبيل الهجرة أم بعدها. وقد تضاعفت جهود جميع سكانها، من السادة والموالى والعبيد، على العمل الدؤوب، رغم كل الصعاب أو ما كان يشغلهم في حياتهم، من أمور حربية، اقتضتها ضرورة حماية أنفسهم والبحث عن أفضل السبل للعيش الكريم، ثم تحملهم بعد الهجرة، مهمة نشر الاسلام وما اشتمل عليه من علوم ومبادئ وقيم وعادات راقية وسلمية.

(١) السمعوني: الوفاة، ج ١، ص ٢٢٢ - ٢٢٤.

(٢) الكتاني: الترتيب الألفبائية، ج ١، ص ٧٥ - ٧٧.

الفصل الثالث

لمحات عن الطابع العام لمجتمع المدينة خلال العصر النبوي في النواحي العلمية والثقافية

- التعليم ● دور الشعر في نشر الدعوة
- طابع الغناء في المدينة ● رياضة السبق والصيد
- اللباس ● المظهر العام للصحة
- الأسرة والبيت ● الطعام والشراب

إن اكتيال وحدة الموضوع، لبحثنا هذا، يستوجب علينا إلقاء بعض الضوء على بعض مظاهر النواحي العلمية والثقافية، لما في معرفتها من أهمية عظيمة قد تساعد على فهم طبيعة الحياة في المجتمع المدني. وفي تناولنا لبعض هذه النواحي، مستوحى الاختصار قدر الامكان، رغبة في حصر الموضوع والتركيز على أهم نقاطه. حتى نتم الفائدة، وبني بالغرض الذي نريده، وسنحرص - عند تناولنا له - على استعراض لمحات عن الطابع العام، لاهتمام مجتمع أهل المدينة، في النواحي العلمية والثقافية، ومدى استغادته وتأثره بها. وذلك دون التعرض للتفاصيل، التي قد نخرجنا عن صلب موضوعنا. وما ذلك إلا لإيانتنا العميق، بأن موضوع الحالة العلمية والثقافية في المدينة - على عهد الرسول (ص) - يحد بحد ذاته موضوعاً مهما يستحق بمفرده دراسة مستفيضة وتحصية، نرجو أن تحظى باهتمام الباحثين في هذا المجال قريباً.

١ - التعليم

اهتم الاسلام أول ما اهتم، بالعلم والحث عليه، منذ أوائل نزول القرآن الكريم^(١). وقد حرص الرسول (ص)، حين فشا الاسلام في أهل المدينة، بعد العقبة، على إرسال مصعب بن عمير بن هاشم إليهم، وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام، ويفقههم في الدين^(٢). وما يظهر اهتمام الاسلام بالعلم والتعليم، قول الله تعالى، في معرض ذكر نعمه على خلقه: «كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ»^(٣). وقال تعالى، مبيناً منزلة العلماء: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَنَاصِبًا مَّا لَمْ يَكُنُوا يَرْجُونَ»^(٤).

وقد اقتضى الأمر، رغبة في نشر العلم والقراءة بين الصحابة في المدينة، أن أمر الرسول (ص) بتسليم كل مهاجر جديد، لأحد الصحابة، يسمونه ويعلمه^(٥). وكان الرسول (ص)، المعلم الأول للصحابة، يتكفي في المسجد بين

(١) قال تعالى: «أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ، اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ، الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ».

العلق: ١ - ٥. وفي السنة قول الرسول (ص): «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِّمَا مَضَى». (انظر: ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ١٦).

(٢) ابن اسحاق: السيرة، ج ٢، ص ٢٩٦.

النووي: جليل الاسماء واللغات، ج ١، ص ١١٤، ج ٢، ص ٩٦.

(٣) البقرة: ١٥١.

(٤) المجادلة: ١١.

(٥) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ١٥، ١٩، ج ٣، ص ٣٦، ٣٧، ٣٣.

ظهراني أصحابه في حلقة، يجب على أستاذهم ويعلمهم أمور دينهم^(١). وكان يقول: «من سئل عن علم فكتمه، ألجمه الله بلجام من نار، يوم القيامة»^(٢).

ومن الصحابة، من كان يتولى مهمة تعليم المهاجرين. من تلقاء نفسه وباختياره^(٣).

وما يجدر ذكره هنا، أنه لم يغفل حق المرأة في تلقي العلم، إذ كان للنساء يوم خاص، يتلقين فيه تعاليم دينهن من رسول الله، صلى الله عليه وسلم^(٤). كما كن يتعلمن في البيوت، على أيدي مجارهن، بأمر رسول الله^(٥)، صلى الله عليه وسلم. وذكر من المعلات، اللاتي كن يعلمن النساء الكتابة، الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس العدوية، وأم سليمان بن أبي حشمة^(٦).

وما سبق نستدل على أن مسؤولية التعليم، كانت مسؤولية عامة، يتحملها جميع المسلمين. وفي هذا يذكر أيضا، أن الرسول (ص)، خطب في الناس مرة، فأثنى على طوائف من المسلمين خيرا، ولم يش على جماعة منهم في المدينة، لأنهم لم يعلموا، ولم يفقهوا جيرانا لهم من الأعراب نزلوا عليهم^(٧).

وكان أفضل أوقات المسلمين لتلقي العلم من الرسول (ص)، وتدارس القرآن، ما عقد اجتماعه في المسجد^(٨). ولذلك حرصت النساء على حضور صلاة الصبح مع الجماعة، في المسجد النبوي، حتى لا يفوتن تلقي العلم من الرسول، صلى الله عليه وسلم، مفتحات انسداد ستور الظلام، حيث ينصرفن متلفعات بمروطهن، ما يعرفن من الغلس^(٩).

(١) البخاري: الصحيح، ج ١، ص ١٩ - ٢٠.

(٢) أبو داود: السنن، ج ٣، ص ٤٣٧.

(٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ٩٦٦. ويذكر أن عبادة بن الصامت الخزرجي، كان يعلم أهل الصفة القرآن. (انظر الكتاني: الترتيب الادارية، ج ١، ص ٤٠).

(٤) انظر: الكتاني: نفس المرجع، ج ٢، ص ٢٣٥.

(٥) ابن حجر: الاصابة، ج ٤، ص ٢٩٩.

(٦) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٤، ص ٣٤١.

الخزاعي: الدلائل السبعة، ورقة ١٩ - ٢٠.

(٧) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٧. ويقال أن المعنيين، جماعة من الاشرعين، كانوا من الفقهاء، ولم جيران جفة، من أهل المياه، من الأعراب، نزلوا عليهم ولم يعلموهم. (انظر: الكتاني: الترتيب الادارية، ج ١، ص ٤١).

(٨) مالك: لموطأ، ج ١، ص ٤ - ٥.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٥٧.

(٩) مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ٥. واللفاع، هوثوب يجال به الجسد كله، كساء كان أو غيره. وتلفع به، أي اشتمل به. والمروط، جمع مروط، هي اكسية من صوف أو حرير رقيقة وخفيفة مربعة، كانت النساء في ذلك الزمان يلبسونها ويتلفعن. والغلس هنا، ظلمة آخر الليل يحل عليها ظلام الفجر. (انظر: مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ٤ - ٥، ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ٢٣٥).

وقد بلغ من اهتمام الصحابة، في مجال تلقي العلم، أن أصحاب الأشغال والمهن، ممن لم يكن في استطاعتهم ملازمة الرسول (ص)، كانوا يسألون إخوانهم من الصحابة، الملائمين له، فيحثوهم عن كل ما تعلموه^(١).

وأساس التعليم، هو القرآن الكريم، لاشتغاله على تعاليم الاسلام، التي تنظم حياة المسلمين في أمور الدين والدنيا. ولذلك ذكر أن بعضهم كان يقرأه في ثلاث ليال، وبعضهم كان يحتّمه في يوم وليلة^(٢). وقد تعاهد الصحابة القرآن، بالدرس والمذاكرة^(٣)، واهتموا بمعرفة قراءته وتفسيره ومعانيه^(٤). كما جمعه بعضهم على عهد الرسول (ص)، كعبادة بن الصامت الخزرجي، الذي كان أيضا يعلم أهل الصفة القرآن^(٥). وقد كان أحق الناس بالامامة أقرهم لكتاب الله^(٦).

وقد اشتهر عدة رجال في الصحابة، بزيارة علمهم، كأبي بن كعب التجاري، وكان النبي (ص) يقول له: «يترك العلم أبا المنذر»^(٧). وهو أول من كتب للنبي (ص)، وكان عمر بن الخطاب على علمه يسأل أبا عن النوازل ويحثهم إليه في المهمات^(٨).

ويذكر أن لبعض المسلمين، في المدينة على عهد الرسول (ص)، معرفة جيدة بعلم الأنساب والتاريخ، كأبي بكر الصديق، وبعد أعلم الناس بنسب قریش وسائر العرب، وكذلك عقيل بن أبي طالب كان له نفس الاهتمام^(٩)، وهناك سعد بن مسعود الثقفي وغيرهم^(١٠). وما ذكر في هذا المجال، أن عقيل بن أبي طالب كان عالما بأنساب قریش ومأثورها ومثالبها، وكان الناس يأخذون ذلك عنه بمسجد المدينة^(١١). على أن هذا العلم، لم يكن الاقبال عليه كبيرا. وكان يوصف بأنه علم لا ينفع وجهل لا يضر^(١٢).

وبالإضافة إلى ما ذكر، فإن للمسلمين إهتماما كبيرا بتعلم السباحة والرماية وركوب الخيل^(١٣).

(١) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ١٤٢ - ٤٣.

(٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ١، ص ٥٤٤، ج ٢، ص ٣٨.

(٣) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٤ - ٤٥.

(٤) الطبري: جامع البيان، ج ١، ص ١١ - ٣٩ - ٣٧.

(٥) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٦٩.

(٦) ابن خياط: الطبقات، ص ١١٩.

(٧) الترمذي: تهذيب الأسماء واللغات، ج ١، ص ٢٠٦.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٠.

(٩) ابن حجر: نفس المكان.

(١٠) ابن عبد البر: الاتيه على قبائل الرواة، ص ٤٣.

(١١) ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٣٧، ج ٤، ص ٣٥ - ٣٦.

(١٢) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٩٤.

(١٣) الكتاني: الترتيب الاقارب، ج ٢، ص ٢٣٠.

(١٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٦٤.

(١٥) الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ٣١٤ - ١٥.

٢ - دور الشعر في نشر الدعوة

وردت لفظة الشعر والشعراء في القرآن الكريم في عدة مواضع ، معظمها كان ردا على الاتهامات الباطلة التي روجها الكفار الذين يهتهم فصاحة القرآن وإعجازه ، فاعتبروه نوعا من الشعر^(١) . وقد حدد الإسلام متجها أخلاقيا لدور الشعر والشعراء في الجهاد ضد الظالمين وأعداء المسلمين . وحارب متبع الغلوين ومن تبعهم^(٢) ، لما في متبع الغلوين من انفعالات لا ضابط لها ، وأحلام مهومة تشغل أصحابها عن تحقيقها^(٣) . ويذكر أن الرسول (ص) ، قال لملك بن عمير السلمي ، وكان شاعرا : إن كان ولا بد لك من الشعر فشبه بامرأتك ولمدح راحلتك^(٤) .

وقد كان دور الشعر والشعراء في التصدي لأعداء الدعوة الإسلامية بارزا وعظيما ، وذلك بعد أن أصبح للمسلمين قوة واجتماع ، بعد هجرتهم إلى المدينة^(٥) ، مما أضفى - ولا شك - على دور الشعر أهمية سياسية ودينية عظيمة أهلته فئة من شعراء الأنصار أن أصبحوا مقربين جدا إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم^(٦) ، ينصرونه بالستهم كما نصره بسلحهم^(٧) . ويذكر في هذا ، أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، كان يضع لحسان بن ثابت الأنصاري ، المنبر في المسجد يقوم عليه قائما يجهو الذين كانوا يجهون النبي^(٨) ، صلى الله عليه وسلم ، ويفاعره عنه^(٩) . وكان يقول له : إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما كافحت عن الله عز وجل وعن رسول الله^(١٠) ، صلى الله عليه وسلم .

وبما يدل على قوة تأثير الشعر وأهميته في تلك الفترة ، ما ذكر من أن حسان بن ثابت رمى بأبيات ، فبلغ ذلك عبد الله بن الزبير السهمي ، وكان قد هرب إلى نجران بعد فتح مكة فقدم المدينة فأسلم ، وكان من أشعر قريش^(١١) . وذكر أيضا ، أن أحد زعماء العرب ، جاء النبي (ص) ، فقال : ابعت معي من يدعو إلى دينك وأنا له جار .

(١) الأنبياء : ٥ ، يس : ٦٩ ، الصافات : ٣٦ ، الطور : ٣٠ ، الحاقة : ٦٩ . وانظر أيضا : الماني ، سامي مكى : دراسات في الأدب الإسلامي ، ص ٢٥ (بغداد ، ١٣٩٥ هـ) .

(٢) قال تعالى : «والشعراء يتبعهم الغفلون» ، ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ، وأنهم يقولون ما لا يفعلون ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي مقلب ينتقلون . الشعراء : ٢٢٤ - ٢٢٧ .

(٣) قطب ، سيد : في ظلال القرآن ، ج ١٩ ، ص ١٢٠ (مطبعة الحلبي ، ط ١) .

(٤) ابن حجر : الأصلية ، ج ٣ ، ص ٣٥١ .

(٥) ابن حجر : نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٣٢٦ .

ابن قدامة : الاستبصار ، ورقة ١٠ .

الاصفهاني : الأغانى ، م ٤ ، ص ١٥٣ - ٥٤ .

الماني : دراسات في الأدب الإسلامي ، ص ٥ .

(٦) ابن حجر : المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٢٦ ، ج ٢ ، ص ٣٠٦ .

(٧) الالفهاني : المصدر السابق ، م ٤ ، ص ١٤١ - ٤٢ .

(٨) ابن حجر : الأصلية ، ج ١ ، ص ٣٢٦ .

(٩) ابن الأثير : أسد الغلبة ، ج ٢ ، ص ٤ .

(١٠) الالفهاني : الأغانى ، م ٤ ، ص ١٤٧ .

(١١) ابن حجر : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٣٠٨ .

فأرسل معه رجلا من الأنصار فغدرت به عشيرته فقتلوا الأنصاري . فقدم على رسول الله (ص) يعتذر، وكان الرسول (ص)، لا يؤنب أحدا في وجهه . فقال: ادعولي حسان، فدعي له، فلما رأى الرجل، أشد أيباتا جعلته يقول: يا محمد أنا عائذ بك من شره، فلومزج البحر بشعره مزجه^(١). وللدور حسان الكبير هذا، في نصرة الدعوة، كان يقال له: «شاعر الرسول»^(٢). ويأتي مع حسان في مكافحته، كعب بن مالك الأنصاري، وكانا يعارضان أعداء الاسلام بمثل قول شعرائهم في الوقائع والأيام، ويذكرون مثالبهم^(٣). وكذلك يأتي في صفها ومنزلتها المرموقة، عبد الله بن رواحة الأنصاري، إلا أنه اختلف عنها في طريقة معارضته لأعداء الاسلام، فكان يعيرهم بالكفر وعبادة الأصنام^(٤). وذكر أن الرسول (ص)، حين دخل مكة، يوم الفتح، كان عبد الله بن رواحة يمشي بين يديه ينشد الشعر متوعدا المشركين بالعذاب، وقد أغضب ذلك عمر بن الخطاب وعاب عليه قوله الشعر في حرم الله . إلا أن الرسول (ص)، أجابه بقوله: «والذي نفسي بيده، لكلامه هذا أشد عليهم من وقع النبل»^(٥). ويذكر أنهم لما أسلموا وفقهوا، كان قول عبد الله أشد القول عليهم^(٦).

وقد حفلت أشعار المسلمين بروح جديدة، وبمعاني سامية، تحبب إلى الاسلام وتدعوه، وتفخر برسوله واعتناق دينه^(٧). ولذلك لم يكن من المستغرب أن تلقى أمثال تلك الأشعار في مجلس الرسول^(٨) (ص)، الذي كان يستحسن بعضها ويدي إعجابه بها^(٩).

(١) وما قاله حسان (انظر: شرح ديوان حسان، ص ٢٦٦ - ٢٦٧):

يا جار من يغدر بلمة جاره
متكم فإن محمدا لم يغدر
إن تغدروا فالغدر متكم شيمة
والغدر يتب في أصول السخير

والسخير: شجر إذا طال تدلت رؤسه وانحنت. وفي اللسان يقال ركب فلان السخير. (انظر الأصفهاني: المصدر السابق، م ٤، ص ١٥٩).

(٢) ابن الأثير: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤.

التنوير: تهذيب الاسماء واللغات، ج ١، ص ١٥٦.

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٩.

(٣) ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ١٠.

(٤) التنوير: تهذيب الاسماء واللغات، ج ١، ص ١٥٧.

ابن قدامة: المصدر السابق، ورقة ١٠.

(٥) وما قاله عبد الله بن رواحة:

خلوا بني الكفار عن سبيله
خلوا فكل الخير في رسوله
اليوم مضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله

(انظر: ابن قدامة: نفس المصدر، ورقة ٢٢ - ٢٣، باجوده، حسن محمد: ديوان عبد الله بن رواحة، دراسة وتحقيق، ص ٥٢ - ٥٣ والقاهرة، ١٩٧٢ م).

(٦) ابن الأثير: اسد الغاية، ج ٢، ص ٥.

(٧) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ١٤١، ج ٣، ص ٤١٩، ج ٤، ص ٩٦ - ٩٧.

باجوده: المرجع السابق، ص ٤٣ وما بعدها.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٢٤، ٤٨١، ج ٣، ص ٢٩٦.

(٩) الأصفهاني: الأغاني، م ٥، ص ٣ - ١٠.

لم يكن الغناء في المدينة، على عهد الرسول (ص)، شائعاً ومتقبلاً، مثلما كانت عليه الحال قبل الهجرة^(١). فقد كان المعتقد أن بالمدينة - قبل الإسلام - دوراً خاصة بالغناء، وأن القوم قد شغفوا به كثيراً^(٢).

أما على عهد الرسول (ص)، فقد اقتصر الغناء على المناسبات المباحة، مثل الأعياد ومناسبات الزواج، حيث رخص لهم الرسول (ص)، في الغناء وقتها^(٣). ويذكر أن عائشة رضي الله عنها، أهدت عروساً إلى زوجها في قيام، وكان من الأنصار. فسأل الرسول (ص)، عائشة: هل أهديت عروسك؟ قالت: نعم. قال: فأرسلت معها بغناء، فإن الأنصار يمجونه؟ قالت: لا. قال: فأدركوها بأرنب^(٤). وذكر أيضاً أن الرسول (ص)، مر بدار هبار بن الأسود القرشي الأسدي، فسمع غناء، فقال: ما هذا؟ ف قيل: تزوج. فجعل يقول: هذا النكاح لا السفاح^(٥).

والظاهر أن بعض الناس من أهل المدينة، قد احترف ممارسة الغناء، واسترزق عن طريقه^(٦). ومحترفو الغناء، هم - في الغالب - من الموالي والجبوري^(٧). وقد يصاحب هؤمهم بعض الرقصات بالحراب^(٨).

وقد ردد بعض الصحابة شيئاً من الرجز المغنى. حيث ذكر أن البراء بن مالك الأنصاري، كان حسن الصوت، وكان يرجز رسول الله (ص)، في بعض أسفاره، كما مر بنا^(٩). وكان طابع غناء الصحابة، هو الحداة. واختاروا في

(١) ضيف، د. شوقي: الشعر والغناء في المدينة ومكة لمصر بني أمية، ص ٥٨.

(٢) ضيف، د. شوقي: نفس المكان.

(٣) ابن خياط: الطبقات، ص ١٠٥،

ابن قدامة: الاستبصار، ورقة ٢٧،

ابن حجر: الأصلية، ج ٢، ص ٤٢٩،

الكتاني: الترتيب الإداري، ج ٢، ص ١٢١، ١٢٧ - ٢٩.

(٤) وأرنب هذه، أسراة كانت تغني في المدينة. (انظر: ابن حجر: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٢٦). ويظهر أن المروم كانت جارية لعائشة، رضي الله عنها.

(٥) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٣، ص ٥٩٨.

(٦) يروي أن عمرو بن قرّة، جاء إلى رسول الله (ص) فقال: إن الله قد كتب عليّ الشقوة وما أراي أرزق إلا من دفي بكفي، فأذن لي بالغناء من غير فاشة. فقال: لا أذن لك، ولا كرامة ولا نعمة، ابتغ على نفسك وعيالك حلالاً، فإن ذلك جهاد في سبيل الله، وأعلم أن عون الله تعالى مع صالحى التجارة. (انظر: ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ١١).

(٧) الخزامي: الدلالات للجمعية، ورقة ٢٢١،

الكتاني: الترتيب الإداري، ج ٢، ص ١٢١ - ٣٥،

ضيف، د. شوقي: الشعر والغناء في المدينة، ص ٥٨ - ٦٣.

(٨) مسلم: الصحيح، ج ٧، ص ٦١٠.

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ١٤٣.

حدوهم أشعرا إسلامية، تظهر فضل الدين عليهم^(١). ونستدل بما ذكره، أن الغناء على عهد الرسول (ص)، لم يكن - في الغالب - صناعة تحترف، إلا كما ينشد الناس في خلواتهم، ويترنمون به من الأشعار، في شئونهم^(٢).

٤ - رياضة السبق والعيد

استحوذت رياضة سباق الخيل، على اهتمام أهل المدينة، في عصر الرسول (ص). ولذلك أصبح لها تنظيم خاص، دل على الاهتمام الكبير بها. فقد ذكر أن الرسول (ص)، سابق بين الخيل، التي قد أضمرت، من الحفيا، وكان أمدها ثنية الوداع^(٣)، وسابق بين الخيل، التي لم تضمر، من الثنية إلى مسجد بني زريق^(٤). ويذكر أن الرسول (ص)، واهن على فرس يقال لها «مسحاة» فجاءت سابقة، فهش لذلك وأعجبه^(٥). وكان يميز راكب الفرس ويكرمه^(٦). وكذلك تسابق الصحابة على الأيل. ويذكر، أن للرسول (ص)، ناقه تسمى «العضباء»، وكانت لا تسبق^(٧).

ومن الهوايات الرياضية التي مارسها بعض الصحابة، على عهد الرسول، صلى الله عليه وسلم، هواية الصيد، بواسطة الكلاب والطيور، كالبازي، أو باستعمال السهام والرماح والمعارض، وهو خشبة عمودية الطرف قيل في طرفها حديدية، يرمى بها الصيد^(٨). كما استعملوا في صيدهم، الفخاخ والأشراك المستورة والشباك ونحو ذلك^(٩). وبما كانوا

(١) ومن ذلك قولهم:

تالله لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا هلبنا

(انظر: العسكري، أبو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل: كتاب الأوائل، ص ٧٠، المدينة، ١٣٨٥ هـ). والحدود، سوق الأيل والغناء لها. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٥٨٩).

(٢) مسلم: المصدر السابق، ج ٢، ص ٦٠٧-٦٠٨.

(٣) الخزازي: المصدر السابق، ورقة ٢١٩-٢٢٠.

(٤) الكتاني: المرجع السابق، ج ٢، ص ١٢٥.

(٥) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٤٦٧-٤٦٨.

(٦) الحفيا: بالفتح ثم السكون واء، والفتح معجمة: موضع قرب المدينة. ومن الحفيا، إلى الثنية، خمسة أميال أوسنة، وقيل سبعة. وكانت بظاهر المدينة، خارج السور قرب مسجد الراية بأرض الغابة شمال غربي المدينة. (انظر العباسي: همدان الأخبار، ص ٣٠٤).

(٧) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٦٧-٤٦٨. وكان بين الثنية ومسجد بني زريق ميل أونحوه. (انظر: الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ١١٥).

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٩٣.

(٩) الخزازي: المصدر السابق، ورقة ١١٥.

(١٠) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٩٣.

(١١) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٤٨٢، ج ٢، ص ٤٧٥.

(١٢) الكتاني: الترتيب الإداري، ج ٢، ص ٩٥-٩٧.

(١٣) الخزازي: الدلالات السمعية، ورقة ٢١٣.

يصيدون، الظباء والبقر والحمر الوحشية، ونحو ذلك^(١). وقد رخص لهم في أكل الصيد، بعد ثلاث ليال، إلا أن يتن^(٢).

٥ - اللباس

امتاز لباس الصحابة - على عهد الرسول (ص) - في المدينة، ببساطته وتكونه من جزئين رئيسين هما، الأزار^(٣)، وكانوا يرخون مقدمة الأزار حتى تقع حاشيته على ظهر القدم، ويرقعونه مما وراءهم^(٤)، ويكون تحت السرة، وقد يكون فوقها^(٥). والأزار - بصفة عامة - قصير، ويكره عندهم اسباله^(٦). والجزء الثاني من ثيابهم، هو الرداء، ويعرف أيضا بالقميص، ويغطي أعلى الجسم^(٧)، وهو قصير الطول، قصير الكمين، وربما يصل إلى الرسغين^(٨). ويذكر أن طول رداء النبي، صلى الله عليه وسلم، أربع أذرع وعرضه ذراعان^(٩). ويلبس القميص كل من الرجال، كبارهم وصغارهم على حد سواء، إلا أن أقمصه الصبيان قد تكون حمراء اللون^(١٠)، بينما نيس الكبار عن لبس اللون الأحمر، فتركه^(١١). ويذكر أن الرسول (ص)، أمرهم باللباس من الثياب، فأنما من خير ثيابهم، ولأنها أطهر وأطيب^(١٢).

والذي يدولنا، أن السري في تفضيلهم للثياب البيض، إنما يرجع إلى خاصيتها المعروفة في إظهار الأقدار بمجرد، أن تعلق بها، مما يستوجب تنظيفها في الحال. ولذلك قيل إنها أطهر وأطيب، خصوصا، وأن لبسها كان ضروريا، في جميع الأوقات، بعكس ما كان عليه الحال في لبس الجلب والبرود، التي لم يكونوا يلبسونها - على الأغلب - إلا أيام

(١) الواقدي: المغازي، ص ١٧ (الطبعة الأولى).

ابن عبد البر: الاستيعاب (مجلس كتاب الصلاة، ج ١، ص ٥٤٩).

ابن حجر: الصلاة، ج ١، ص ٤٨٢.

الكناني: التراتيب الادارية، ج ٢، ص ٩٦. أما بالنسبة للحمر الوحشية، فإن الوحش، كل شيء من فواب البر، ما لا يستأنس، مؤنث، والجمع وحوش. ويقال حاروشي، وثوروشي، وكل شيء لا يستأنس بالناس وحشي. (انظر: ابن سيده: المعجم، ج ٣، ص ٣٥٩).

(٢) اللؤلؤي: الكني والاصناء، ج ١، ص ٢١.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٥٩.

ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٨٠، ٥٣٥ - ٣٦، ج ٣، ص ٢٦.

(٤) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٥٩.

(٥) ابن سعد: نفس المكان.

(٦) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٣٥ - ٣٦، ج ٣، ص ٢٦.

(٧) مالك: الموطأ، ج ١، ص ١٤١.

ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٦٢ - ٦٣.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٥٨.

(٩) ابن سعد: نفس المكان.

(١٠) ابن حجر: الصلاة، ج ١، ص ٣٢٩.

(١١) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٢٥.

(١٢) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٤٩ - ٥٠.

الجمعة وفي العيدين^(١). ولذلك فإن معظمها، كانت تغلب عليه ألوان الحمرة والخضرة، على شكل خطوط حمراء أو خضراء^(٢). وقد لبس بعض أهل المدينة، الرئيس، وهو كل ثوب رأسه منه وملتصق به^(٣). وقد لبس الصحابة أيضا السراويل^(٤). والذي يبدو أنهم ربما استعاضوا بالسروال عن الأزار. ويذكر أن النجاشي ملك الحبشة، بعث إلى الرسول (ص)، بكسوة فيها سراويل^(٥). أما لبس العباة، فالظاهر أنها لم تكن شائعة كثيرا، بين الصحابة في المدينة، على عهد الرسول (ص)، وقد ذكر أبا بكر الصديق كانت عليه عباة له وفديكة. وكان يحرص على لبسها لا تفارقه حتى عرف بها. ولذلك قال أهل نجد، حين ارتدوا كفارا: نحن نابع ذا العباة^(٦). وذلك يدل على تميز أبي بكر بالعباءة عن غيره من الصحابة، الذين لم يتفادوا لبسها.

وكان أغلب لباسهم، ما نسج من القطن وربوا لبسوا ما نسج من الصوف والكتان^(٧). ولم يرخص لهم في لبس الحرير، إلا ما ذكر من أن الرسول (ص)، رخص للزبير بن العوام في قميص من حرير^(٨). وكذلك عبد الرحمن بن عوف، رخص له في لبس الحرير من شرى كان به^(٩).

(١) ابن سعد: نفس المصدر، ج ١، ص ٤٥٠-٥١. والجلب، مفردا جبة، ضرب من مقطعات الثياب، تلبس. وجمعها جب، وجباب. والجبة من أساء الدرع. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٢٩٣). والبرود، مفردا البرد، بضم الباء وسكون الراء، ثوب فيه خطوط، وخص بعضهم به الوشي. (ابن منظور: نفس المصدر، ج ١، ص ١٨٩).

(٢) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٥٠-٥٤.

ابن الجوزية: زاد المعاد، ورقة ١٧.

(٣) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٩٧.

مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٥٧.

(٤) مالك: الموطأ، ج ١، ص ٣٢٥.

ابن حبيب: المحبر، ص ٧٦. والسراويل، لباس ينطوي السرة والركبتين وما بينهما، وهو فارسي مغرب. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المرجع السابق، ج ١، ص ٤٣٠).

(٥) ابن حبيب: المصدر السابق، ص ٧٦.

(٦) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ١٠٤١. والعباءة الفديكة، يبدو أنها نسبة إلى بلدة فديك: بالتحريك وأخره كاف، بينها وبين المدينة يومان وقيل ثلاثة. أنبأها الله على رسوله (ص)، في سنة سبع صلحا، بعد فتح حصون خيبر. (انظر: معجم البلدان، ج ٤، ص ٢٣٨). والعباءة، أو المباة، لغة فيه: ضرب من الأكسية، واسع فيه خطوط سوداء كبار، والجمع عباة، بكسر العين. (انظر: ابن سيده: المحكم، ج ٢، ص ١٨٧).

(٧) ابن الجوزية: زاد المعاد، ورقة ١٧.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ١٠٣.

(٩) مسلم: الصحيح، ج ٣، ص ١٦٤٦.

ابن سعد: المصدر السابق، ج ٤، ص ١٣٠. والشرى، بثور حر كالدراهم، حكاكة مؤلة. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٤٨٤).

وقد لبس الصحابة العمام لغطاء^(١) الرأس، بينما لبس أهل الكتاب القلائس^(٢). وربما لبس القلائس، بعض الصحابة، فوق عائلهم^(٣). والغالب على القلائس، أنها بيضاء^(٤)، بينما كانت العمام سوداء، في الغالب^(٥). وقد تكون صفراء^(٦). وللصحابة طريقة خاصة لللبس العمامة، وهي أنهم كانوا يرسلونها من الخلف أربع أصابع، ثم يلفونها، أي يمتدوا بها^(٧)، مكورة فوق الجبهة^(٨). ويذكر أن الرسول (ص)، كان يلبس عمامة سوداء، يرغبتها بين كتفيه^(٩).

أما بالنسبة لتعاملهم، فإنها مصنوعة من الجلد وتكون مخصوفة^(١٠). كما لبسوا الأختاف^(١١).

وبالنسبة للمرأة، فإن لباسها لم يختلف كثيراً عن لباس الرجل في المدينة - على عهد الرسول (ص) - فهي قد لبست السروال^(١٢). كما لبست الدرع، وهو شبيه بالقميص، إلا أنه كان سابغاً يفيق ظهور القدمين^(١٣). وليست المرأة أيضاً، الخمار، وهو ثوب تغطي به رأسها^(١٤)؛ كما تلفت بالمروط، وهي جمع مرط، أكسية من صوف أو حرير - كما مر بنا - كان النساء - في ذلك الزمان - يأتزرن بها ويجللن بها الجسد كله^(١٥). ويذكر أن المرأة كانت - حينذاك - تلبس القفازين، تعمل لليدين وتحشى بقطن، تلبسها المرأة للبرد^(١٦).

(١) مالك: اللوطا، ج ١، ص ٣٥. والعمام، مفردا عمامة، وهي كل ما يلف على الرأس. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٣٥).

(٢) ابن حجر: الأصابع، ج ٣، ص ٥١٢. والقلائس، مفردا قلنسة، لباس للرأس مختلف الأنواع والأشكال. (انظر: مجموعة من المؤلفين، المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٦٠).

(٣) وفي هذا يذكر، أن للرسول عمامة كان يلبسها تحت القلنسوة. (انظر مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٢٥، ابن الجوزي: زاد المعاد، ورقة ١٦، ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٠٣).

(٤) ابن حجر: نفس المكان.

(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٥٦.

(٦) ابن سعد: نفس المصدر، ج ٣، ص ١٠٣.

(٧) ابن إسحاق: الصيرة، ج ٤، ص ١٠٤٨.

(٨) البخاري: تاريخ، ج ١، ص ١٧٥.

(٩) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٥٦.

(١٠) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٧٨ - ٧٩. والنعل، ما وقيت به القدم من الأرض. (انظر: الفيروز آبادي: القاموس، ج ٤، ص ٥٨).

(١١) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٧.

ابن حجر: الأصابع، ج ٣، ص ٤١٧، ٤٦٧. والأختاف: واحدا الحف. والحف في الأرض اعطظ من النعل. (انظر: ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٨٦٨).

(١٢) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٩.

(١٣) مالك: اللوطا، ج ١، ص ١٤١ - ٤٢. ودرع المرأة، قميصها، والجمع ادراع. (انظر: ابن سيده: المعجم، ج ٢، ص ٧).

(١٤) مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ١٤١ - ٤٢.

(١٥) مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ٤ - ٥.

(١٦) مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ٣٧٨.

٦ - المظهر العام للصحابية

من أهم مظاهر اهتمام الصحابة في المدينة، بمظهرهم العام، اعتنائهم بنظافة ثيابهم، حتى أن الصحابي كان يتخذ ثوبين لجمعيته^(١)، سوى ثوبي مهنته^(٢). وقد عرف عجم بن أوس الداري، بين الصحابة بأنه صاحب هيئة ولباس، وكان اشترى رداءً بألف درهم، يخرج فيه إلى الصلاة^(٣).

ولم يترك الصحابة الشعر في وجوههم مرسلًا، بل أحفوا شواربهم، أي أزالوا ما طال منها على الشفتين، وأعفوا لحاهم، أي وفروها لتكثر^(٤)، وصبغوها بالحناء^(٥). كما أخذوا من أخفارهم^(٦)، واكتحلوا بالأنمد، واستعملوا السواك، لنظافة أسنانهم^(٧).

وكان لبعض الصحابة حمة، وهي شعر الرأس إذا بلغ المنكبين، وكان الرجل يسرحها وربما دهنها في اليوم مرتين^(٨)، مستعملًا أمشاط العاج^(٩). أما بالنسبة للمرأة، فلها كانت تصفر شعرها وتجعله ذوائبًا^(١٠)، مستعملة المشط^(١١) أيضًا.

وقد حرص الصحابة، على التطيب بالمسك والعود^(١٢)، وهي عادة كانت معروفة بين الناس في المدينة، حتى قبل

(١) مالك: نفس المصدر، ج ١، ص ١١٠.

(٢) مالك: نفس المكان.

(٣) النووي: غلبت الأساهة واللغات، ج ١، ص ١٣٨ - ٣٩.

(٤) مالك: اللوطا، ج ٢، ص ٩٤٧.

ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٤٩.

(٥) البخاري: الصحيح، ج ٧، ص ١٣٧.

(٦) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٤٣.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٣٥٤.

(٧) البخاري: المصدر السابق، ج ٢، ص ٣ - ٤.

ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٤. والأنمد، عنصر فلزي معطى بلوري الشكل قصديوي اللون، صلب هش، يوجد في حالة نقية، وغالبًا متحداً مع غيره من العناصر، يكتحل به. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ١٠٠). والسواك: عود يتخذ من شجر الأراك ونحوه، يستاك به، أي ينظف الفم أو الأسنان به. (انظر: مجموعة من المؤلفين: نفس المرجع، ج ١، ص ٤٦٧).

(٨) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٩٤٩.

(٩) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٨٤.

(١٠) البخاري: المصدر السابق، ج ٧، ص ١٤٠.

مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٢٥٩.

(١١) البخاري: تاريخه، ج ١، ص ١٢٩.

(١٢) البخاري: تاريخه، ج ٢، ص ٨٨.

ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٩٩.

مالك: اللوطا، ج ١، ص ١١٠.

الاسلام^(١). وقد ذكر أن شعر النبي (ص)، كان أهدأ من الطيب^(٢). كما ذكر أن الصحابة كانوا يطيبون حتى نجد لمعان الطيب في رؤسهم ولحاهم^(٣).

واستحب بين الصحابة في المدينة، الاختتام بخاتم من حديد^(٤)، أوبخاتم من فضة، يجعلونه في اليد اليسرى^(٥)، وأحياناً في اليمنى^(٦). وكانوا يحتمون بخواتم الذهب، إلا أنهم نهوا عن ذلك^(٧)، بداعي قطع دابر الميابة والمفاخرة - ولا ريب - خصوصاً، وأن التدابير التي مرت بنا، كانت تظهر حرص الرسول (ص)، على إزالة كل أسباب الفقرة والمفاخرة بين المسلمين، وتدعو إلى تكريس الجهد، على أن يتجه المسلمون إلى هدفهم الأسمى، وهو نشر الاسلام. أما بالنسبة للمرأة، فقد رخص لها لبس الذهب^(٨)، وقد ليست أيضاً القلائد والاقراط^(٩).

٧ - الأسرة والبيت

لعل منابر سيات المجتمع في المدينة، بالنسبة للأسرة والبيت - على عهد الرسول (ص) - هو الحرص الكبير على أن يكون للرجل زوجة وأولاداً. ويروى في هذا أن أحد الصحابة (عكاف بن وداعة الحلالي، ويقال عكاف بن بشر التميمي) سأل الرسول (ص): ألك زوجة؟ قال: لا. قال: ولا جارية؟ قال: لا. قال: وأنت صحيح موسر؟ قال: نعم والحمد لله. قال: فأنت إذا من إخوان الشياطين. إما أن تكون من رهبان النصارى، فانت منهم، وإما أن تكون منّا، فاصنع كما نصنع، فإن من سنتنا النكاح، شراؤكم عزابكم^(١٠). فلم يرح الرجل مجلسه، حتى زوجه الرسول (ص)، إحدى الصحابيات^(١١). ولذلك فقد سهلت مراسم الزواج وخفف عن الخاطب حمل الصداق، بشكل كبير جداً^(١٢). وكان بعض الصحابة، قد دفع صداقاً لامرأة من قومه، مبلغ مئتي درهما^(١٣)، وساق عبد الرحمن بن عوف إلى

(١) الواقدي: المغازي، ص ١٤٨ (الطبعة الأولى).

(٢) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٣٧.

(٣) البخاري: الصحيح، ج ٧، ص ١٤٠.

(٤) مالك: للمصدر السابق، ج ٢، ص ٥٢٦.

(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ٩، ص ٤٧٣ - ٧٥.

(٦) مسلم: الصحيح، ج ٣، ص ١٦٥٨.

(٧) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٧٠ - ٧١.

(٨) مسلم: المصدر السابق، ج ٣، ص ١٦٣٥، ١٦٥٤.

(٩) البخاري: المصدر السابق، ج ٧، ص ١٣٦.

(١٠) ابن الأثير: أسد الغلبة، ج ٤، ص ٣.

ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٤٩٥ - ٩٦.

(١١) ابن حجر: نفس المكان.

(١٢) ذكر أن رجلاً طلب من الرسول (ص)، أن يزوجه امرأة حضرت مجلسه، فقال له: هل عندك من شي، تصدقها إياه؟ فقال: ما عندي إلا إزاري هذا. فقال الرسول (ص): التمس ولو خاتماً من حديد. فالتمس فلم يجد شيئاً. فقال له: هل معك من القرآن شيئاً؟ فقال: نعم. فقال له الرسول (ص)، قد اتحككتها بما معك من القرآن. (انظر: مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٢٦).

(١٣) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ١٠٤٥. ويؤيد أن دفع مئتي درهما، مهراً، كان عرفاً متبعاً. ولذلك ذكر أن الرسول (ص)، قال: ولو كنتم تفرقونها من بطحان ملائمتهم. (انظر: الدوالي: الكنى والأسماء، ج ١، ص ٢٥).

احداهن، زنة نواة من ذهب^(١). ولم يكن يستحب الزيادة على ذلك^(٢).

ومن مظاهر العرس في المدينة، إقامة الوليمة^(٣)، وكانت لازمة من غير إسراف^(٤). وقد شهد الرسول (ص)، املاك رجل من الأنصار، فزوجه وقال: على الخير والألف والطائر الميمون والسعة في الرزق، دفعوا على رأسه. فجاءوا بالدف، فضرب به، وأقبلت الأطباق عليها الفاكهة وسكر، فشر عليه، فكف الناس أيديهم. فقال: مالكم لا تتهيئون؟ قالوا: يا رسول الله، نبتنا عن النهب. فقال: إنها نبتكم عن نية العسكر، فأما العرسان فلا، فجادهم وجاذبوه^(٥).

وقد قامت العلاقة بين الزوج والزوجة، على اللطف والمودة والبعد عن أسباب الشجار، وما يكدر صفو العيش^(٦). ولم يمنع حصول ذلك اللطف كون الرجل عنده أربع نساء^(٧)، فإن كن يجتهدن في الطيب ابتغاء مرضاته^(٨). كما أن الرجل من جانبه، كان يعبر عن عواطفه نحو امرأته، بما لا يخرج عن الحشمة، كأن يداعبها ويقبلها^(٩). ومع كل ذلك، فإن حياة الأسرة في البيت، كانت بسيطة التكليف، خالية من البذخ والبهرج. وغير مثال على ذلك، أن رأس الأمة ورسولها، صلى الله عليه وسلم، كان ينام على سرير مرمول بشرط ووسادته من جلد محشوة بليف^(١٠). وقد تأثر عمر بن الخطاب - مرة - حين دخل عليه وقد أثر الشريط بجنبه، فبكي عمر، فقال: وما يبكيك؟ قال: يا رسول الله ذكرت كسرى ويصير يجلسون على سرر الذهب ويلبسون السندس والامترق، فقال: أما ترضون أن تكون لكم الأخيرة ولم الدنيا^(١١)؟ وإلى جانب ذلك، كانوا يجلسون على الحصير والبسط والفرش المحشوة بالصوف^(١٢).

(١) مالك: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٤٥. والمراد بالنواة هنا، قبل نواة التمر، وقيل اسم للمقدار من الوزن كان عندهم كما هو عند غيرهم. (انظر: الكتاني: الترتيب الإداري، ج ١، ص ٤١٥).

(٢) الدولابي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٥.

(٣) مالك: لموطأ، ج ٢، ص ٥٤٥.

(٤) الطبري: جامع البيان، ج ٢٢، ص ٢٧. والعرس، بضم العين وسكون الراء، وقيل بضم العين والراء معا: مهنة الأملاك والبناء. وقيل: يقصد به طعام الأملاك والبناء خاصة. (انظر: ابن سيده: المحكم، ج ١، ص ٢٩٧).

(٥) يروي أن عبد الرحمن بن عوف، حين ساق إلى احداهن، ليتزوجها، قال له الرسول (ص): أولم ولو بشاة. (انظر: مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ٥٤٥).

(٦) ابن حجر: الإصابة، ج ٢، ص ٤٢٦.

(٧) الطبري: المصدر السابق، ج ١٨، ص ٩٠.

(٨) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٤٢، ٥٤٥.

(٩) ابن حجر: نفس المصدر، ج ٢، ص ٤٥٥.

(١٠) ابن حجر: نفس المكان.

(١١) مالك: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٩١-٩٢.

(١٢) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٦٦. وقوله مرمول بشرط: من رمل الحصير، نسجه، ورمل السرير، زينه بالجواهر ونحوه.

(انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ١، ص ٣٧٥، معجم: المتجدد، ص ٢٨٠).

(١٣) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٦٦.

(١٤) البخاري: الصحيح، ج ١، ص ٧٢.

(١٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤٦٥.

(١٦) ابن الجوزية: زاد المعاد، ورقة ٢٠.

أما عن إضاعة ييوتهم، فاستعملوا المصاييح بالقتيل والزيت^(١). وقد بردوا ما هم في الأسقية، التي تصنع من الجلود المدبوغة^(٢)، وهي القرب، يعلقونها على أعواد من جريد، وهو سمف النخل^(٣). هذا بالإضافة إلى تبريدهم للماء في الفخارة^(٤).

وكانت وسيلة الركوب، المعروفة كثيرا في المدينة - على عهد الرسول (ص) - الحمير، وكانوا يطلقون عليها أسماء خاصة، مثل عفير ونحو ذلك^(٥). وقد كانوا يتخذون فوق ظهورها، حين ركوبها، قطيفة أو نحو ذلك^(٦).

وقد شاعت بعض العادات وانتشرت بين أسر الصحابة - على عهد الرسول، صلى الله عليه وسلم - منها، عادة التحنيك، وهي أنهم كانوا يأتون بأولادهم إذا ولدوا، إلى النبي (ص)، فيحنكهم، أي يمضغ ثمة ثم يضعها في فم المولود، ويدعوه له ويسميه^(٧).

وهناك عادة العقيقة عن المولود، وهي أنهم يذبحون شاة عن الذكور والإناث، عند ولادتهم، ولم تكن واجبة فهي مستحبة^(٨). وقد عتق بعض الصحابة، عن مولده، بقرص، على حية الرسول، صلى الله عليه وسلم^(٩).

ومن عاداتهم الشائعة أيضا، الحختان، وتعتبر بينهما من السنة التي فطر عليها الإنسان^(١٠).

(١) مالك: الموطأ، ج ١، ص ١١٧.

ابن سعد: المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٣٩.

(٢) ابن قدامة: الاستيعاب، ورقة ٤٤.

ابن حجر: الأصلية، ج ١، ص ٢٧١.

(٣) الحرازي: الدلالات السمعية، ورقة ٣٩ - ٤٠.

(٤) ابن حجر: المصدر السابق، ج ١، ص ٤١٧.

(٥) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٥٨، ٤٦١.

(٦) ابن الأثير: أسد الغابة، ج ١، ص ٦٥.

(٧) مسلم: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٣٧.

ابن حجر: الأصلية، ج ٣، ص ٥٨، ٦٩، ٧٤، وفي أماكن متفرقة. والتحنيك، من الحنك، والحنك من الإنسان، والذابة: باطن أعلى القم من داخل. وقيل الأسفل في طرف مقدم الحيين من أسفلها. والجمع أحنك. وحنك الذابة، ذلك حنكها، وحنك الصبي بالتمر وحنكه، ذلك به حنكه. (انظر: ابن سيده: المحكم، ج ٣، ص ٣١ - ٣٢).

(٨) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٠٠ - ٥٠٢. والعقيقة: أصلها الشعر الذي يكون على رأس المولود حين يولد، وسميت الشاة، التي تذبح عنه، عقيقة، لأنه يخلع عنه ذلك الشعر عند الذبح. (انظر: مالك: نفس المكان، وانظر: أيضا الملمش رقم ١، ص ٥٠٠، نفس المكان، ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ٨٤٣).

(٩) ابن حجر: المصدر السابق، ج ٣، ص ٦٣.

(١٠) مسلم: الصحيح، ج ١، ص ٢٢١. قال الرسول، صلى الله عليه وسلم: «النفطرة في خس (أو خس من النفطرة): الحختان، والاستعداد وتقليم الأظفار، وتنف الألب، وقص الشارب». (انظر: مسلم: نفس المكان). والنفطرة، السنة وقيل الدين. والاستعداد: حلق العانة، باستعمال الحديدية، وهي الوسي. (انظر: مسلم: نفس المكان، الملمش رقم ١، ص ٢).

٨ - الطعام والشراب

لم تكن مسألة الترفع في الطعام والشراب، تستحوذ على اهتمام أهل المدينة كثيراً على عهد الرسول (ص). ولذلك نجد أحياناً أن عامة زادهم التمر^(١)، وخبز الشعير^(٢). وروياً أولوا بالوليمة ما فيها خبز ولا لحم^(٣). ومع أن هذا القول ربما كان يصور الحالة المعيشية التي كانت تمر بالمدينة في كثير من الأحيان - كما سبق أن رأينا - إلا أن المعروف عن المسلمين عامة وأهل المدينة، على وجه الخصوص، في تلك الفترة، قلة إقبالهم على الطعام^(٤)، لما روى عن الرسول (ص)، قوله: حسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه^(٥).

ومن أخصر طعامهم الثريد، من الخبز وعراق اللحم^(٦)، وكذلك الخبز المثلوث باللبن^(٧)، والثريد من التمر^(٨)، والقديد^(٩). ومن الأطعمة التي يفضلونها أيضاً، الرطب^(١٠) وسائر الحلو والمسل والبطيخ والسفرجل، ونحو ذلك من الفاكهة^(١١). وكذلك أحبوا مرق الدباء (القرع) مع خبز الشعير بالشحم المذاب، ويعرف بالاهالة، وهي الذوك^(١٢)؛ أو كل ما يؤتد به من الأدهان^(١٣)، وكانوا أيضاً، يتأتمنون بالخل^(١٤). وروياً أضافوا إلى طعامهم البصل والثوم^(١٥).

(١) ابن اسحاق: السيرة، ج ٤، ص ١٠٤٨.

(٢) الواقدي: المغازي، ص ٢٦٧ (الطبعة الأولى).

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٤٠٨.

(٤) مالك: الموطأ، ج ٢، ص ٥٤٩.

(٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٤١٠.

(٦) ابن سعد: نفس المكان.

(٧) الواقدي: المغازي، ص ٢٥٥ (الطبعة الأولى).

ابن كثير: البداية والنهاية، م ٢، ج ٣، ص ٢٠٢. والعراق: العظم بغير لحم، فإن كان عليه لحم فهو عرق، يفتح العين وسكون الراء، وقيل العرق: الذي أخذ أكثر لحمه. (انظر: ابن سيده: المحكم، ج ١، ص ١١٠). ومن اللحوم التي أكلوها: لحم الأبل، والضأن، والدجاج والحياري ولحم الحمر الوحشية والأرنب، وطعام البحر. (انظر: ابن الجوزية: زاد المعاد، ورقة ١٧).

(٨) ابن كثير: المصدر السابق، م ٢، ج ٣، ص ٢٠٢.

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٩٣.

(١٠) ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ٤١٧. والقديد: من اللحم، ما قطع طويلاً وبلغ ويصف في الهواء والشمس. (انظر: مجموعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٧٢٤).

(١١) الواقدي: المصدر السابق، ص ٢٥٦ (الطبعة الأولى).

(١٢) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٩١-٩٣.

الدولابي: الكني والاسماء، ج ١، ص ١٠.

(١٣) ابن الجوزية: المصدر السابق، ورقة ١٧.

(١٤) البخاري: الصحيح، ج ٣، ص ٤٩-٥٠، الهامش رقم ١، نفس المكان.

(١٥) مسلم: الصحيح، ج ٣، ص ١٦٢٣.

(١٥) ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٩٥.

أما عن الأشربة، فإن اللبن، يعد أكثر سيرا وتفضيلا عند معظم أهل المدينة. وقد روى أن الرسول (ص)، قال: من سقاه الله لبنا، فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه، فإنه ليس شيء يجزى من الطعام والشراب غير اللبن^(١). كما شربوا أيضا العسل بالماء، وشربوا نقيع التمر^(٢)، وسويق اللوز، ويعد شراب الترفين^(٣).

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٣٩٧.

(٢) ابن الجوزية: زاد المعاد، ورقة ١٧.

(٣) روي أن الرسول (ص)، أنى بسويق لوز، فقال لهم: أنعموه. هذا شراب الترفين. (انظر: ابن سعد: المصدر السابق، ج ١، ص ٣٩٥).

مصادر ومراجع البحث

- أولاً : المخطوطة
- ثانياً : المطبوعة
- ثالثاً : الرسائل الجامعية والدوريات والموسوعات ودواوين الشعر
- رابعاً : الأجنبية

أولا - المخطوطة

- ابن الجوزية : شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب (ت ٧٥١ هـ / ١٣٥٠ م).
(١) زاد المساد في هدى خير العباد (مخطوط بمكتبة طبقبوباستانبول - تركيا - برقم ٤٤٦ تاريخ . وهي النسخة التي رجعت إليها ، لتيسرها أولا ، ورغبة في الاستفادة مما قد ، يكون فيها من شروح على المتن . علما بأن الكتاب قد طبع في أربعة أجزاء بمجلدين ، ط ٣ ، القاهرة ، ١٣٩٢ هـ).
- ابن الحاج : عبد القادر بن الحاج صالح بكتاش البغدادي (كان حيا سنة ١١٨٧ هـ) .
(٢) رفع الخفاء على ذات الشفاء (وهو شرح المنظومة الموسومة بذات الشفاء في سيرة النبي ثم الخلفاء ، لابن الحاج نفسه وقد فرغ من تأليفه في التاسع عشر من شهر محرم سنة ١١٨٧ هـ . والمخطوط ، بمكتبة المتحف العراقي ببغداد ، برقم ٢٤٦).
- ابن حريد : أبو بكر محمد بن الحسن ت ٣٢١ هـ / ٩٣٣ م)
(٣) كتاب الاشتقاق (مخطوط بالمكتبة السلطانية باستانبول - تركيا - برقم ٢٣٥٧ تاريخ).
- ابن شبة : أبوزيد عمر بن شبة بن عبيدة بن ربيعة النمري البصري (ت ٢٦٢ هـ).
(٤) تاريخ المدينة (مخطوط مصور ، بقسم المخطوطات - جامعة الرياض - برقم ٤٤ ص . والأصل محفوظ بمكتبة شيخ الاسلام عارف حكمت - المدينة المنورة برقم ١٥٧).
- ابن فرحون : برهان الدين أبو الوفاء إبراهيم بن نور الدين أبو الحسن بن علي بن محمد بن أبي الحسن بن محمد
(ت ٧٩٩ هـ / ١٣٩٧ م).
(٥) نصيحة المشاور وتمزية المجاور (مخطوط بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ، برقم ٩٠٠ عام ، ٥١ خاص).

ابن قدامة

: موفق الدين عبد الله بن محمد بن أحمد، المعروف بالمقدسي (ت ٦٢٠ هـ).

(٦) الاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار (مخطوط مصور بقسم المخطوطات - جامعة الرياض - برقم ٣ ص أنساب تاريخ. وهي عن نسخة مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة، رقم ٥٩٧ تاريخ).

أبو القاسم التيمي : الحافظ قوام السنة إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي (ت ٥٣٥ هـ / ١١٤١ م).

(٧) كتاب المبعث والمغازي (مخطوط بمكتبة كوبريلي باستانبول - تركيا - تحت رقم ١١٣٨).

الخزاعي

: أبو الحسن علي بن ذي الوارثين محمد بن أحمد بن موسى بن سعد بن موسى بن أبي غفرة (ت ٧٤٧ هـ تقريبا).

(٨) تفريج الدلالات السمعية على ما كان في عهد رسول الله، صلى الله عليه وسلم، من الحرف والصنائع والعملات الشرعية (مخطوط مصور بمعهد إحياء المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ١٨٥٣ تاريخ. رقم الميكروفيلم ١٥٨).

العجمي

: حسن بن علي المكي الحنفي (كان حيا خلال النصف الثاني من القرن الثالث عشر الهجري).

(٩) تاريخ مكة والمدينة والطائف (مخطوط مصور، بقسم المخطوطات - جامعة الرياض - برقم ٤٣ تاريخ. وتاريخ النسخ سنة ١٢٦٧ هـ).

العدي

: أبو البقاء محمد بهاء الدين بن ضياء المكي الحنفي القرشي العمري (توفي خلال القرن التاسع الهجري).

(١٠) أحوال مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف وغير ذلك (مخطوط مصور، بقسم المخطوطات - جامعة الرياض - برقم ٢٢٦ ص تاريخ. عن النسخة المحفوظة بمكتبة دار الكتب المصرية. والمخطوط في مجلدين. أفرد المجلد الأول وجزءا من الثاني للحديث عن أحوال مكة وباقى الجزء الثاني تختص بالحديث عن أحوال المدينة المنورة. وتاريخ النسخ سنة ١١٣٠ هـ).

العيني

: أبو محمد محمود (ت ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م).

(١١) عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان (مخطوط بمكتبة طبقو باستانبول - تركيا - برقم ٢٦١١ تاريخ. والمخطوط في ٢٨ مجلدا. وقد كتب في آخر صفحة من المجلد الأول: «أنجز الجزء الأول بعون الله وتوفيقه على يد مؤلفه فقير رحمة ربه الغني أبي محمد محمود العيني عامله الله

مصادر ومراجع البحث: المخطوطة

٧٤٩

ووالديه بلطفه الحفي، نهار يوم الجمعة سلخ شهر الله الحرم عام خمسة وعشرين وثمان مائة من الهجرة).

- كبريت : محمد كبريت بن عبد الله الحسيني المدني الموسوي (ت ١٠٧٠ هـ / ١٦٦٠ م).
(١٢) الجواهر الثمينة في علمن المدينة (مخطوط بمكتبة الأوقاف العامة ببغداد، برقم ١٧٧ تاريخ. وهذه هي النسخة التي رجعت إليها في هذا البحث. ويوجد نسخة أخرى بمكتبة الحرم المكي. برقم ٢٤ تاريخ القسم الخاص بمكتبة دهلوي).
- مجهول : (يبدو أنه كان حيا خلال القرن الحادي عشر الهجري. حيث أن المخطوط من مخطوطات تلك الفترة).
(١٣) في سيرة الرسول وغزواته (مخطوط بمكتبة الأوقاف العامة ببغداد، برقم ١٣٦٧/٣٥٨).
- المرجاني : أبو عبد الله محمد بن أبي مروان عبد الملك القرشي البكري القرطبي (ت ٧٨١ هـ).
(١٤) تاريخ هجرة المختار (مخطوط بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة، برقم ٩٠٠ تاريخ عام، ٤٥ تاريخ خاص).

ابن أبي أصيبعة : موفق الدين أبو العباس أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس السعدي الخزرجي (ت ٦٦٨ هـ/١٢٦٩ م).
(١) حيون الأنبل في طبقات الأطباء، بيروت، ١٣٧٧ هـ.

ابن الأثير : عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري (ت ٦٣٠ هـ/١٢٣٨ م).
(٢) أسد الغابة في معرفة الصحابة (خمس أجزاء)، المطبعة الوهبية، القاهرة ١٢٨٠ هـ.
(٣) الكامل في التاريخ، القاهرة، ١٣٤٨ هـ.

ابن اسحاق : أبو عبد الله محمد بن اسحاق بن يسار الملقب - بالولاء - المدني (ت ١٥١ هـ/٧٦٢ م).
(٤) سيرة النبي، صلى الله عليه وسلم (تأليف عبد الملك ابن هشام بن أيوب الحميري (ت ٢١٨ هـ/٨٣٣ م)، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٣٨٣ هـ/١٩٦٣ م.

ابن بكار : الزبير (ت ٢٥٦ هـ).
(٥) جمهرة نسب قريش وأخبارها، ج ١، تحقيق عمود محمد شاكر، القاهرة، ١٣٨١ هـ.

ابن جلجل : أبو داود سليمان بن حسان الأندلسي (كان حيا سنة ٣٨٤ هـ).
(٦) طبقات الأطباء والحكام (ألف سنة ٣٧٧ هـ)، تحقيق فؤاد سيد، القاهرة، ١٩٥٥.

ابن الجوزية : شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب (ت ٧٥١ هـ/١٣٥٠ م).
(٧) زاد المعاد في هدى خير العباد (أربعة أجزاء بمجلدين، ط ٣، القاهرة، ١٣٩٢ هـ/١٩٧٣ م).

ابن حبيب : محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو الهاشمي البغدادي (ت ٢٤٥ هـ/٨٥٩ م).
(٨) كتاب المعبر، تحقيق المستشرق الأمريكية د. ايلزه ليختن شتير، حيدرآباد الدكن - الهند - ١٣٨٤ هـ/١٩٤٢ م.
(٩) كتاب المتفق في أخبار قريش، تصحيح وتعليق خورشيد أحمد فاروق، ط ١، حيدرآباد الدكن - الهند - ١٣٨٤ هـ/١٩٦٤ م.

مصادر ومراجع البحث: المطبوعة

٢٥١

ابن حجر : شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد الكتاني العسقلاني المصري ثم القاهري الشافعي (ت ٨٥٢ هـ/ ١٤٤٩ م).
(١٠) كتاب الاصابة في تمييز الصحابة، ط ١ (أربعة أجزاء)، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٨ هـ. (وقد أعادت طبعه بالأوفست، دار صادر بيروت).

ابن حزم : أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الأندلسي (ت ٤٥٦ هـ/ ١٠٦٤ م).
(١١) جهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار المعارف بمصر، ١٣٨٢ هـ/ ١٩٦٢ م.

ابن خردادبة : أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت ٣٠٠ هـ/ ٩١٢ م).
(١٢) المسالك والممالك، طبعة لندن، ١٨٨٩ م. (وقد أعادت طبعه بالأوفست، مكتبة المتنبي بغداد).

ابن خلدون : عبد الرحمن (ت ٨٠٨ هـ/ ١٤٠٥ م).
(١٣) كتاب العرب وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر (وهو المعروف باسم تاريخ ابن خلدون). تصحيح علل الفاسي وعبد العزيز بن ادريس، وتعليق الأمير شكيب أرسلان، مطبعة النهضة بمصر، ١٣٥٥ هـ/ ١٩٣٦ م.
وانظر أيضاً، طبعة بولاق، القاهرة، ١٢٨٤ هـ.

ابن دريد : أبو بكر محمد بن الحسن (ت ٣٢١ هـ/ ٩٣٣ م).
(١٤) كتاب الاشتقاق، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، القاهرة، ١٣٧٨ هـ/ ١٩٥٨ م.

ابن رسته : أبو علي أحمد بن عمر (كان حياً عام ٢٩٠ هـ/ ٩٠٣ م).
(١٥) كتاب الأعلام الثغية، ط ٧، طبعة لندن، ١٨٩١ م.

ابن سعد : محمد (ت ٢٣٠ هـ/ ٨٤٥ م).
(١٦) الطبقات الكبرى (في تسعة أجزاء)، طبعة دار صادر، بيروت، (٨٠-١٣٨٨ هـ)/ (٦٠-١٩٦٨ م).

ابن سيد الناس : فتح الدين أبو الفتح محمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن يحيى (ت ٧٣٤ هـ/١٣٣٣ م).
 (١٧) عيون الأثر في فتون المغازي والسيال والسير، مطبعة دار الجليل، ط ٢، بيروت، ١٩٧٤ م.
 وانظر أيضا طبعة دار الآفاق الجديدة، ط ١، بيروت، ١٩٧٧ م.

ابن سيده : علي بن اسماعيل (ت ٤٥٨ هـ/١٠٦٥ م).
 (١٨) المحكم والمحيط الأعظم في اللغة (مئة أجزاء)، ج ١، تحقيق مصطفى السقا، ط ١، القاهرة، ١٣٧٧ هـ/١٩٥٨ م، ج ٢، تحقيق عبد الستار أحمد فراج، ط ١، القاهرة، ١٣٧٧ هـ، ج ٦، تحقيق د. مراد كامل، ط ١، القاهرة، ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م.

ابن ظهيرة : جمال الدين محمد جار الله بن محمد نور الدين بن أبي بكر بن علي القرشي المخزومي (كان حيا خلال القرن التاسع الهجري).
 (١٩) الجملع اللطيف فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف، ط ١، القاهرة، ١٣٤٠ هـ/١٩٢١ م.

ابن عبد البر : أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم القرطبي المالكي (ت ٤٦٣ هـ/١٠٧٠ م).
 (٢٠) كتاب الاستيعاب في أسماء الأصحاب (وقد رجعت إلى النسخة الملحق بها مش كتاب ابن حجر: الإصابة، ط ١، مطبعة السعادة بمصر، ١٣٢٨ هـ).
 (٢١) الاتياع على قبائل الرواة، القاهرة، ١٣٥٠ هـ.
 (٢٢) القصد والأسم في التعريف بأصول أنساب العرب والعجم، النجف، ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م.

ابن فضل الله : العمري (ت ٤٧٩ هـ/١٣٤٩ م).
 (٢٣) مسالك الأبحار في عمالك الأمصار، ج ١، تحقيق أحمد زكي باشا، القاهرة، ١٣٤٢ هـ/١٩٢٤ م.

ابن قتيبة : أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦ هـ/٨٨٩ م).
 (٢٤) للمعارف، ط ٢، تحقيق د. ثروت عكاشة، القاهرة، ١٩٦٩ م.

- ابن قدامة : موفق الدين عبد الله بن محمد بن أحمد المقدسي (ت ٦٢٠ هـ).
(٢٥) الاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار، تحقيق على يوسف نويض، بيروت، ١٣٩١ هـ/١٩٧١ م.
- ابن كثير : عباد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤ هـ/١٣٧٣ م).
(٢٦) البداية والنهاية في التاريخ، ط ١، القاهرة، ١٣٥١ هـ/١٩٣٢ م.
(٢٧) السيرة النبوية (في جزئين)، تحقيق مصطفى عبد الواحد، بيروت، ١٣٩٦ هـ/١٩٧٦ م.
- ابن الكلبي : أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب بن بشر (المعروف أيضا باسم الكلبي) (ت ٢٠٤ هـ).
(٢٨) كتاب الأصنام، تحقيق أحمد زكي، القاهرة، ١٣٨٤ هـ.
- ابن منظور : محمد بن مكرم بن علي، وقيل : رضوان بن أحمد بن أبي القاسم بن حبة بن منظور الأنصاري الأفريقي المصري جمال الدين أبو الفضل (ت ٧١١ هـ/١٣١١ م).
(٢٩) لسان العرب المحيط، طبعة دار صادر، بيروت، ١٣٧٥ هـ/١٩٥٦ م.
وانظر أيضا، طبعة دار لسان العرب، بيروت، ١٣٨٩ هـ/١٩٧٠ م.
- ابن النجار : أبو عبد الله البغدادي محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن (ت ٦٤٧ هـ).
(٣٠) أخبار مدينة الرسول (المعروف باسم الدرة الثمينة في أخبار المدينة)، تحقيق صالح محمد جمال، ط ١، مكة، ١٩٦٦.
- أبو داود : سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥ هـ).
(٣١) سنن أبي داود، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد (أربعة أجزاء في مجلدين)، ط ٢، القاهرة، ١٣٦٩ هـ/١٩٥٠ م.
- أرنولد : سير توماس.
(٣٢) الدعوة إلى الاسلام، الترجمة العربية لحسن إبراهيم حسن، وعبد المجيد عابدين، وإسماعيل النحراوي، ط ٢، القاهرة، ١٩٤٧ م.
- الأزرقي : أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٥٠ هـ/٨٦٥ م).
(٣٣) أخبار مكة، ط ٣، تحقيق رشدي الصالح ملحق، بيروت، ١٣٨٩ هـ/١٩٦٩ م.

٢٥٤	الأسد	د. د. ناصر الدين . (٣٤) القيان والفتاء في العصر الجاهلي، بيروت، ١٣٧٩هـ/ ١٩٦٠م.
أمين		أحمد (ت ١٣٧٣هـ/ ١٩٥٤م). (٣٥) فجر الاسلام، ط ١٠، بيروت، ١٩٦٩م.
الأصبهاني		الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران (ت ٤٣٠هـ/ ١٠٣٨م). (٣٦) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (في عشرة أجزاء)، ط ١، القاهرة، ١٣٥١هـ/ ١٩٣١م.
الاصطخري		أبو القاسم بن إسحاق بن إبراهيم بن محمد الفارسي (توفي في النصف الأول من القرن الرابع الهجري). (٣٧) للمسالك والممالك، تحقيق د. محمد جابر عبد العال، مراجعة محمد شفيق غربال، القاهرة، ١٣٨١هـ/ ١٩٦١م.
الاصفهاني		أبو الفرج (ت ٣٥٦هـ/ ٩٦٧م). (٣٨) كتاب الأغاني، مراجعة عبد الله الملايلي، موسى سليمان، وأحمد أبوسعيد، ط ٣، بيروت، ١٩٥٥ م.
الأعظمي		د. د. محمد مصطفى . (٣٩) كتاب النهي، صلى الله عليه وسلم، ط ١، بيروت، ١٣٩٤هـ/ ١٩٧٤م.
الأنصاري		عبد القدوس . (٤٠) آثار المدينة المنورة، ط ٣، بيروت، ١٣٩٣هـ/ ١٩٧٣م.
بارتولد		فاسيلي فلاديمير (ت ١٩٢٧م). (٤١) تاريخ الحضارة الاسلامية، الترجمة العربية لحزمة طاهر، ط ٣، القاهرة، ١٩٥٨ م.
باسلامه		حسين عبد الله . (٤٢) تاريخ عمارة المسجد الحرام، ط ١، جدة، ١٣٥٤هـ.

- البتوني : محمد ليبب (ت ١٣٥٧هـ/ ١٩٣٨م).
(٤٣) الرحلة الحجازية، ط ٢، القاهرة، ١٣٢٩هـ.
- البخاري : شيخ المحدثين الامام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بركة بن الجعفري (ت ٢٥٦هـ/ ٨٧٠م).
(٤٤) الصحيح، تقديم وتحقيق وعمود النواوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، ومحمد خفاجي (تسعة أجزاء في ثلاثة مجلدات)، مطبعة الفجالة، القاهرة، ١٣٧٦هـ.
(٤٥) كتاب التاريخ الكبير (تسعة أجزاء)، منشورات المكتبة الإسلامية، ديار بكر بتركيا.
- بروكليان : كارل.
(٤٦) تاريخ الشعوب الإسلامية، الترجمة العربية لنبية أمين فارس، ومنير البعلبكي، ط ٥، بيروت، ١٩٦٨م.
- البستاني : المعلم بطرس (ت ١٣٠٠هـ/ ١٨٨٣م).
(٤٧) كتاب محيط المحيط، بيروت، ١٢٨٦هـ/ ١٨٧٠م.
- البكري : أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز الأندلسي (ت ٤٨٧هـ/ ١٠٩٤م).
(٤٨) معجم ما استمع من أسباط البلدان والمواقع (أربعة أجزاء في مجلدين)، تحقيق مصطفى السقا، القاهرة، (٦٤ - ١٣٦٨هـ)/ (٤٥ - ١٩٤٩م).
- البلخي : أبو زيد أحمد بن سهل (ت ٣٢٢هـ/ ٩٣٤م).
(٤٩) كتاب البدء والتاريخ، تحقيق المستشرق الفرنسي كلان هوار (ستة أجزاء في ثلاث مجلدات)، شالون - فرنسا - ١٨٩٩ م. (أعلنت نشره بالأوفست، مكتبة خياط، بيروت).
- البلاذري : أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩هـ/ ٨٩٢م).
(٥٠) أنساب الأشراف، ج ١، تحقيق د. محمد حميد الله، مطبعة دار المعارف بمصر، ١٩٥٩ م.
(٥١) كتاب فتوح البلدان (قسمين في مجلد واحد)، نشره ووضع ملاحقه وفهارسه د. صلاح الدين المنجد، القاهرة، ١٩٥٦ - ١٩٥٧م.
ونظر أيضا، النسخة التي حققها، رضوان محمد رضوان، بيروت، ١٣٩٨هـ/ ١٩٧٨م.

- البكري : عبد الله أبو العطا.
(٥٧) الانتصار والاسلام، القاهرة، ١٩٦٤ م.
- جاء المولى : محمد بن أحمد، وعلي محمد البجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم.
(٥٣) أيام العرب في الجاهلية، ط ٣، القاهرة، ١٣٦١هـ/١٩٤٢ م.
- الجباسر : حمد.
(٥٤) بلاد ينبع وملاحات تاريخية جغرافية وانطباعات محاسة، منشورات دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر بالرياض.
- حافظ : علي.
(٥٥) فصول من تاريخ المدينة المنورة، منشورات شركة المدينة للطباعة والنشر بجدة.
- حتسي : د. فيليب، د. ادورد جرجي، د. جبرائيل جبور.
(٥٦) تاريخ العرب (المطول من جزئين)، ط ٤، بيروت، ١٩٦٥ م.
- الحريبي : أبو اسحاق (ت ٢٨٥هـ/٨٩٨م).
(٥٧) كتاب المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة، تحقيق حمد الجباسر، منشورات دار اليمامة، الرياض، ١٣٨٩هـ/١٩٦٩ م.
- حسن : د. حسن إبراهيم.
(٥٨) تاريخ الاسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي (صدر منه أربعة أجزاء، ١-٣، ط ٧، القاهرة ١٩٦٥-٦٤م، ج ٤، ط ١، القاهرة، ١٩٦٨م).
- الحسيني : محمد باقر.
(٥٩) تطور التقود العربية الاسلامية، ط ١، بغداد، ١٩٦٩م.
- الحكيم : أبو الحسن علي بن يوسف (كان موجودا خلال القرن الثامن الهجري).
(٦٠) الدوحة المشتبكة في ضوابط دار السكة، تحقيق وتذييل د. حسين مؤنس، مدريد، ١٣٧٩ هـ.

- الحلبي
علي بن إبراهيم بن أحمد (ت ١٠٤٤هـ/١٦٣٥م).
(٦١) إنسان الميرون في سيرة الأمين المأمون (المعروفة بالسيرة الحلبية)، القاهرة، ١٩٦٢/١٣٨٢م.
- حميد الله
: د. محمد.
(٦٢) مجموعة الوثائق السياسية للمعهد النبوي والخلافة الراشدة، ط ٣، بيروت، ١٩٦٩/١٣٨٩م.
- الحميري
: محمد بن عبد النعم (ت ٩٠٠هـ/١٤٩٥م).
(٦٣) كتاب الروض المطار في غير الأقطار، تحقيق د. إحسان عباس، بيروت، ١٩٧٥م.
- الدلاوي
: أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام (ت ٧٥٥هـ/٨٦٩م).
(٦٤) سنن الدلاوي (جزآن في مجلد واحد)، نشرته دار إحياء السنة النبوية، بيروت.
- الدباغ
: مصطفى مراد الدباغ.
(٦٥) الجزيرة العربية «موطن العرب ومهد الإسلام»، ج ١، ط ١، بيروت، ١٩٦٣/١٣٨٢م.
- الدودي
: د. عبد العزيز.
(٦٦) مقدمة في تاريخ صدر الإسلام، ط ٢، بيروت، ١٩٦١م.
- الدولابي
: أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد (ت ٣١٠هـ/٩٢٣م).
(٦٧) كتاب الكنى والأسماء، ط ١، حيدر أباد - الهند، ١٣٢٢هـ.
- الديار بكري
: حسين بن محمد بن الحسن (ت ٩٦٦هـ/١٥٥٩م).
(٦٨) تاريخ الحميس في أحوال أنص نفيس (جزآن في مجلد واحد)، طبعة مؤسسة شعبان بيروت، عن الطبعة القديمة بالمطبعة الوهبة، القاهرة، ١٢٨٣هـ.
- الدهبي
: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ/١٣٤٨م).
(٦٩) سير أعلام النبلاء، تحقيق د. صلاح الدين المنجد، القاهرة، ١٩٥٥م.
(٧٠) تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، القاهرة، ١٣٦٧هـ.

مجمع المنية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

(٧١) كتاب تذكرة الحفاظ (أربعة أجزاء في مجلدين)، حيدر آباد - الهند - ١٣٧٦هـ/١٩٥٦م.

رستم

: د. أسد.

(٧٢) الروم في سياستهم وحضارتهم ودينهم وثقافتهم وصالهم بالعرب (جزآن)، دار المكشوف،

ط ١، بيروت، ١٩٥٥م.

الزبيدي

: د. محمد حسين.

(٧٣) الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة في القرن الاول الهجري، بغداد، ١٩٧٠م.

الزبيدي

: أبو عبد الله المصعب بن عبد الله بن المصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام (ت

٢٣٦هـ/٨٥١م).

(٧٤) كتاب نسب قریش، تصحيح وتعليق ا. يروفسال، القاهرة، ١٩٥١م.

الزنجشري

: أبو القاسم محمود بن عمر (ت ٥٣٨هـ/١١٤٣م).

(٧٥) أساس البلاغة، دار صادر، بيروت، ١٣٨٥هـ.

(٧٦) الجبال والأمكنة والمياه، تحقيق السيد محمد صادق آل بحر العلوم، النجف، ١٣٨١هـ.

زيدان

: جرجي.

(٧٧) تاريخ التمدن الاسلامي (٥ أجزاء)، طبعة جديدة علق عليها د. حسين مؤنس، القاهرة.

وانظر الطبعة القديمة، القاهرة (١٩٠٧ - ١٩٠٦م).

السخاوي

: شمس الدين أبو الخير وأبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن القاهري الشافعي (ت

٩٠٢هـ/١٤٩٧م).

(٧٨) التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة (٣ أجزاء) القاهرة، ١٣٧٦هـ/١٩٥٧م.

السمهودي

: نور الدين علي بن عبد الله بن أحمد (ت ٩١١هـ/١٥٠٦م).

(٧٩) وفاة الوفاء بأخبار دار المصطفى (أربعة أجزاء في مجلدين)، تحقيق محمد عبي الدين عبد

الحمد، القاهرة، ١٣٧٤هـ/١٩٥٥م.

(٨٠) خلاصة الوفاء بأخبار دار المصطفى، دمشق، ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م.

السهيلي

: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي (ت ٥٨١هـ/١١٨٥م).

(٨١) الروض الأتف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، تعليق طه عبد الرؤف سعد (أربعة أجزاء في مجلدين)، القاهرة، ١٣٩١هـ/١٩٧١م.

شافعي

: د. فريد.

(٨٢) العمارة العربية في مصر الاسلامية عصر الولاة، القاهرة، ١٩٧٠ م.

الشريف

: د. أحمد إبراهيم.

(٨٣) مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول، القاهرة، ١٩٦٥ م.

شليبي

: د. أحمد.

(٨٤) موسوعة التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية، ج ١، ط ٦، القاهرة، ١٩٧٤م.

شندة

: المحلي زكي.

(٨٥) اليهود دنشأهم وعقيدتهم ومجتمعهم من واقع نصوص التوراة كتابهم المقدس، ط ١، القاهرة، ١٩٧٤م.

صالح

: د. عبد العزيز.

(٨٦) الشرق الأدنى القديم. ج ١، (مصر والعراق)، القاهرة، ١٩٦٧ م.

ضيف

: د. شوقي.

(٨٧) الشعر والفناء في المدينة ومكة لعصر بني أمية، ط ٢، بيروت، ١٩٦٧ م.

(٨٨) العصر الجاهلي، ط ٣، القاهرة، ١٩٦٠م.

الطبري

: أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ/٩٢٣م).

(٨٩) تاريخ الطبري، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، (٨ أجزاء)، دار المعارف بمصر، ٦٠ - ١٩٦٦م.

(٩٠) جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ط ٢، القاهرة، ١٣٧٣هـ/١٩٥٤م.

طنطاوي

: د. محمد سعيد.

(٩١) بنو اسرائيل في القرآن والسنة (جزآن)، ط ٢، بيروت، ١٣٩٢هـ/١٩٧٣م.

العامري

- : عياد الدين يحيى بن أبي بكر (كان حيا سنة ٨٥٥هـ).
(٩٢) هجعة المحافل وبنية الأمائل في تلخيص المعجزات والسير والشياكل (جزآن)، شرح الأشعر اليمني: جمال الدين محمد (كان حيا سنة ٩٧٥هـ)، مطبعة الجالية، القاهرة، ١٣٣٠ هـ (وقد أعيد نشر الكتاب من قبل مكتبة التمكناني بالمدينة المنورة).

العاني

- : د. سليم مكي.
(٩٣) دراسات في الأدب الاسلامي، بغداد، ١٣٩٥هـ.

العباسي

- : أحمد بن عبد الحميد (توفي في القرن العاشر الهجري).
(٩٤) كتاب عمدة الأخبار في مدينة المختار، ط ٥، تصحيح حمد الجاسر، منشورات أسعد درابزوني الحسيني بالمدينة المنورة.

العسكري

- : أبو هلال الحسن بن علي بن سعد بن سهل (ت ٣٠٠هـ/٩١٢م).
(٩٥) كتاب الأوائل، تحقيق محمد الوكيل، المدينة المنورة، ١٣٨٥هـ/١٩٦٦م.

العصامي

- : عبد الملك بن حسين بن عبد الملك المكي (ت ١١١١هـ/١٦٩٩م).
(٩٦) سبط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٧٩هـ.

علي

- : د. جواد.
(٩٧) القفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام (١٠ أجزاء، منشورات دار المعلم للملايين، بيروت ومكتبة النهضة ببغداد)، بيروت ٦٩ - ١٩٧٦م.

علي

- : سيد أمير.
(٩٨) مختصر تاريخ العرب، الترجمة العربية لعفيف البعلبكي، ط ٢، بيروت، ١٩٦٧م.

المياشي

- : إبراهيم بن علي.
(٩٩) المدينة بين الماضي والحاضر، منشورات المكتبة العلمية بالمدينة، دمشق، ١٣٩٢هـ.

الغزالي

- : محمد.
(١٠٠) فقه السيرة، ط ٧، القاهرة، ١٩٧٦م.

فلهاوزن

- : يوليوس (ت ١٩١٨م).
(١٠١) الدولة العربية وسقوطها، الترجمة العربية لمحمد أبوريعة، القاهرة، ١٩٥٨م. وانظر أيضا، الترجمة العربية للدكتور يوسف العث، دمشق، ١٣٧٦هـ/١٩٥٦م.

- الفيروز آبادي : مجد الدين أبو الطاهر محمد بن يعقوب (ت ٨٢٣هـ/ ١٤١٥م).
(١٠٧) المغنم المطبوعة في معالي طابة، تحقيق حمد الجاسر، ط ١، الرياض، ١٣٨٩هـ.
(١٠٣) القاموس المحيط، مطبعة السعادة بمصر، ١٣٣٢هـ/ ١٩١٣م.
- قطب : سيد.
(١٠٤) في ظلال القرآن، ط ١، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة.
- الفلقشندي : أبو المباس أحمد بن علي بن أحمد بن عبد الله (ت ٨٢١هـ/ ١٤١٨م).
(١٠٥) نهاية الأرب في معرفة أئساب العرب، تحقيق علي الخاقاني، بغداد، ١٣٧٨هـ/ ١٩٥٨م.
- الكتاني : عبد الحفي بن شمس الأنفاق أبو الكارم عبد الكبير بن الشيخ أبو المفاخر سيدي محمد الحسيني الأدرسي الفاسي (كان حيا في مطلع عام ١٣٤٧هـ).
(١٠٦) كتاب التراتيب الادارية والمعاملات والصناعات والتاجر والحالة العلمية التي كانت على عهد تأسيس المدينة الاسلامية في المدينة المنورة العلمية (جزان)، بيروت.
- كحالة : عمر رضا.
(١٠٧) معجم قبائل العرب القديمة والحديثة (٣ أجزاء)، بيروت، ١٣٨٨هـ/ ١٩٦٨م.
(١٠٨) جغرافية شبه جزيرة العرب، مراجعة أحمد علي، ط ٢، القاهرة، ١٣٨٤هـ/ ١٩٦٤م.
- كستر : بروسورم. ج.
(١٠٩) مكة وتيمم ومظاهر من علاقاتهم، الترجمة العربية للدكتور يحيى الجبوري، بغداد، ١٩٧٥م.
- الكلاحي : أبو الربيع سليمان بن موسى الأندلسي (ت ٦٣٤هـ/ ١٢٣٧م).
(١١٠) الاكتفاء في مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء، تحقيق مصطفى عبد الواحد (جزان)، القاهرة، ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٨م.
- لاندو : روم.
(١١١) الاسلام والعرب، الترجمة العربية لمير بعلبكي، بيروت، ١٩٦٢م.
- ماجد : د. عبد المنعم.
(١١٢) الدولة العربية وعصور الجاهلية والنبوة والخلفاء الراشدين (جزان)، ط ٤، القاهرة، ١٩٦٧م.
- ماسنيون : لويس.
(١١٣) غطط الكوفة وشرح خريطةها، الترجمة العربية والتعليق لتقي بن محمد المصحي، ط ١

مجمع الفتيحة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم
مطبعة المرفان، صيدا، ١٣٥٨هـ/١٩٣٩م.

مالك بن أنس : الامام (ت ١٧٩هـ/٧٩٥م).
(١١٤) الموطأ (جزآن)، صححه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة،
١٣٧٠هـ/١٩٥١م.

الماوردي : أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب المصري البغدادي (ت ٤٥٠هـ/١٠٥٧م).
(١١٥) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، ط ٢، القاهرة، ١٣٨٦هـ/١٩٦٦م.

متولي : د. عبد الحميد.
(١١٦) مباحث نظام الحكم في الاسلام، ط ١، القاهرة، ١٩٦٦م.

المراغي : أبو بكر بن الحسن بن أبي حفص عمر بن أبي عبد الله ابن محمد بن يونس بن أبي الفخر بن محمد
بن عبد الرحمن الأموي المشايي المصري نزيل للمدينة المنورة (ت ٨١٩هـ).
(١١٧) تحقيق النصرة بتلخيص معالم دار الهجرة، تحقيق محمد عبد الجواد الاصمعي، ط ١،
القاهرة، ١٣٧٤هـ/١٩٥٥م.

المسمودي : أبو الحسن علي بن الحسين (ت ٣٤٥هـ/٩٥٦م).
(١١٨) مروج الذهب ومعادن الجوهر (أربعة أجزاء)، دار الاندلس، بيروت،
١٣٨٥هـ/١٩٦٦م.

مسلم : الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ).
(١١٩) صحيح مسلم (٥ أجزاء)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، القاهرة، ١٣٧٤هـ.

مصطفى : إبراهيم، ومجموعة من المؤلفين هم، أحمد حسن الزيات، حامد عبد القادر، محمد علي النجار،
عبد السلام هارون.
(١٢٠) المعجم الوسيط (جزآن)، منشورات مجمع اللغة العربية بالقاهرة.

المطري : جمال الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن خلف بن عيسى بن عباس الخزرجي الساعدي المدني
الشافعي (ت ٧٤١هـ/١٣٤٠م).
(١٢١) التعريف بما أنست الهجرة من معالم دار الهجرة، تحقيق محمد بن عبد المحسن الخيال،
منشورات أسعد درازبوني بالمدينة المنورة، ١٣٧٢هـ.

- مملوف : لويس .
(١٢٢) المتجدد في اللغة والأدب والعلوم، المطبعة الكاثوليكية، ط ١، بيروت، ١٩٦٠ م.
- المريزي : تقي الدين أحمد بن علي (ت ٨٤٥هـ/١٤٤١م).
١٢٣) امتاع الأسباع بيا للرسول من الأبناء والأموال والخلفة والمتاع، ج ١، تصحيح محمود محمد شاكر، القاهرة، ١٩٤١ م.
(١٢٤) كتاب المواعظ والاعتبار في ذكر الخطوط والآثار (٧ أجزاء)، تحقيق المستشرق ج. ويت، القاهرة، ١٩١٠ م.
(١٢٥) كتاب إضاءة الأمة بكشف الغمة، تحقيق محمد مصطفى زيادة، جمال الدين الشيال، ط ٢، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- المقدسي : شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بكر (ت ٣٨٠هـ/٩٩٠م).
(١٢٦) أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، تحقيق م. ج. دي غوج، ط ٢، لندن، ١٩٠٦ م.
- النوي : أبو زكريا محيي الدين بن شرف (ت ٦٧٦هـ).
(١٢٧) تهذيب الأسماء واللغات (أربعة أجزاء)، منشورات دار الكتب العلمية، بيروت.
- الواقدي : أبو عبد الله محمد بن عمر (ت ٢٠٧هـ).
(١٢٨) مشازي رسول الله، ط ١، القاهرة، ١٣٦٧هـ. وقد رجعنا أيضا إلى النسخة المعروفة بطبعة أكسفورد، تحقيق د. مارصدن جونز، لندن، ١٩٦٦ م.
- ولفنسون : د. إسرائيل، المعروف بأبي ذؤيب.
(١٢٩) تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الإسلام، مطبعة الاختلاف، مصر، ١٩٢٧ م.
- ٠٢
- الهمداني : لسان اليمن الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت ٣٣٤هـ/٩٤٦م).
(١٣٠) صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الأكوخ، الرياض، ١٣٩٤هـ/١٩٧٤ م.
- الهمداني : أبو بكر أحمد بن محمد المعروف بابن الفقيه (ت ٣٦٥هـ/٩٧٦م).
(١٣١) مختصر كتاب البلدان، لندن، ١٣٠٢هـ/١٨٨٥ م.

: محمد حسين.

(١٣٢) حياة محمد، ط ٩، القاهرة، ١٩٦٥م.

(١٣٣) في منزل الوحي، ط ٤، القاهرة، ١٩٦٧م.

: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦هـ/١٢٢٨م).

(١٣٤) معجم البلدان (خمس أجزاء)، بيروت، ١٣٧٦هـ/١٩٥٧م.

: أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح (ت ٢٨٤هـ/٨٩٦م).

(١٣٥) تاريخ اليقوي (جزآن)، بيروت، ١٣٧٩هـ/١٩٦٠م.

(١٣٦) البلدان، ط ٣، النجف، ١٣٧٧هـ/١٩٥٧م.

ثالثاً - الرسائل الجامعية والدوريات والموسوعات ودواوين الشعر

: د. عبد الرحمن الطيب.

(١) لمحات عن بعض المدن القديمة في شمال غربي الجزيرة العربية، بحث نشر في مجلة الدارة،

الرياض، العدد الأول، السنة الأولى، ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م.

: عبد القلوس.

(٢) أطلال الجار وميناء المدينة القديمة، بحث نشر في مجلة المنهل، ج ٥، س ٣٧، م ٣٢،

جدي الأولى، عام ١٣٩١هـ/١٩٧١م.

: د. كاظم.

(٣) تخطيط مدينة الكوفة عن المصادر التاريخية والأثرية، ط ١، بغداد، ١٣٨٦هـ/١٩٦٧م.

(بحث نال به مؤلفه درجة الماجستير في الآثار الإسلامية من جامعة الاسكندرية. ١٩٦٢م).

: شاعر الرسول. حسان بن ثابت

(٤) شرح ديوان حسان بن ثابت، تصحيح عبد الرحمن البرقوقي، بيروت،

١٣٨٦هـ/١٩٦٦م.

- الحسيني : محمد باقر.
(٥) العملة الإسلامية في المعهد الأنابكي (رسالة ماجستير من جامعة القاهرة، وقد طبعت في بغداد، ١٣٨٦هـ).
- سليمان : حسين محمد.
(٦) تكيف من صدر الإسلام حتى سقوط الخلافة الأموية (رسالة لنيل درجة الماجستير من كلية الآداب - جامعة القاهرة - عام ١٩٧٢م).
- عبد الله بن رباح الانصاري: شاعر الرسول.
(٧) ديوان عبد الله بن رباح، دراسة وتحقيق د. حسن محمد باجودة، القاهرة، ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م.
- العلي : د. صالح أحمد.
(٨) خطط البصرة، بحث نشر في مجلة سومر، م ٨، ج ١، بغداد، سنة ١٩٥٢م.
- الفنلبي : محمد ثابت، وآخرون وهم، أحمد الشتاوي، إبراهيم زكي خورشيد، عبد الحميد يونس (معيون).
(٩) دائرة المعارف الإسلامية (١٥ جزءاً)، القاهرة، ١٣٥٢هـ/١٩٣٣م.
- كاشف : د. سيده إسمايل.
(١٠) النفوذ العربية في العصر الإسلامي، بحث نشر في السجل الثقافي الأول لجامعة الكويت، عام ١٩٦٨/٦٧م.
- كتر : بوقسوم-ج.
(١١) الحرية وعلاقتها بالجزيرة العربية، الترجمة العربية للدكتور خالد العسلي، بحث نشر في مجلة العرب، ج ١١، ص ٧، عام ١٣٩٣هـ.
- مدني : السيد عبيد.
(١٢) أطوم المدينة، بحث نشر في مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض - م ٣، ص ٣، عام ٩٣هـ - ١٣٩٤هـ.

نافع

: عبد المتعم صالح.

(١٣) الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في الشرق الاسلامي في عهد الخليفة هشام بن عبد الملك
(رسالة لتيل درجة الماجستير في الآداب، مقدمة لكلية الآداب - جامعة القاهرة - عام
١٩٧٢م).

الوهبي

: د. عبد الله.

(١٤) الحجاز كما حدده الجغرافيون العرب، بحث نشر في مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض -
م ١، س ١، عام ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م.

رابعاً - الأجنبية

Arnold, sir Thomas S.

The Preaching of Islam, London (1935).

Britannica; Encyclopaedia. vol. 15, London (1957).

Crichton, Andrew.

History of Arabia. vol. 1, Edinburgh (1833).

Dictionary of the Bible; The Interpreter's. vol. 2, Abingdon press, New York.

Holt, P.M., Lambton, A. and Lewis, B.

The Cambridge History of Islam, Cambridge (1970).

Landau, Rom.

Islam and the Arabs, London (1958).

O'Leary, De Lacy.

Arabia before Muhammad, London (1927).

Watt, W. Montgomery.

Muhammad at Medina, Oxford (1977).

الملاحق، والفرائط

ملحق رقم (١)

إحصائية تقريبية لعدد المشهورين من الصحابة ، من سائر القبائل في المدينة المنورة - خلال العصر النبوي - ممن نبه ذكره أو روى عن الرسول (ص) ، وذلك طبقا لما ذكره ابن حجر في كتابه الإصابة ، في أماكن متفرقة من نفس الكتاب

القبيلة	عدد الأفراد		ملحوظات
	ذكر	أنثى	
بلى	٤٦	٤	وعدد مقاتلتهم حوالي ألف رجلا
حنيفة وبعض أهل البهامة	٢١	١	
تميم	٨٥	١٥	
الأزد	٢٥	٢	
ذهل بن جشم	٢	-	
بنو عجل	٥	١	
بنو كلب	٦	٣	
بنو ثالة	٣	-	
بنو هلال بن عامر	٨	٦	
بنو كنانة	٥	٢	
هوازن	٣	٢	
خثعم	٨	٥	
مزينة	٦٥	٤	
الليث	٤٩	١٤	
عطفان	٦	-	
بنو ضبة	١٣	١	
بنو غفار	٤٠	٨	
بنو غافق	٢	-	
بنو عقيل	٧	-	
جشم بن سعد	٥	-	
بنو عامر	١٥	٢	
بنو ثعلبة	٥	-	

جميع القبيلة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

تأليف ملحق رقم (١)

ملحوظات	عدد الأفراد		القبيلة
	أنثى	ذكر	
عدد مقاتلتهم حوالي ٥٠٠ رجلا	-	٣	بنو جعل
	١	٤	ملحج
	١	٣	بكر
	-	٣	أحمس
	-	٥	عتر
	١	٤	قضاة
عدد مقاتلتهم حوالي ٤٠٠ رجلا	٧	١٥	دوس
	١٠	٦٠	أسلم
	١٦	٥٤	خزاعة
	٢	١٦	أشعر
	١	٩	باهلة
	٤	١٣	طي
	-	١٠	عذرة
	-	٧	بنو مراد
	١	٧	بنو محارب
	٢	١٧	بنو عبد القيس
	١	٣	بنو نهد
	-	٦	بنو جرم
	-	٧	ذبيان
	١	٩	قشير
	١	٥	أنهار
	٢	٤٣	أسد خزيمة
	-	٨	بنو نمير
	١	١٦	بنو جذام
	٥	٧٠	بنو كلاب

ملحوظات	عدد الأفراد		القياس
	أنثى	ذكر	
عدد المقاتلة حوالي ٢٠٠ رجلا	-	٣	النخع
	٣	٤	مرة
	-	١١	جعفى
	-	٦	همدان
	٧	٤٠	كننة
	٥	٢٢	هذيل
	٤	١٢	فزارة
	-	٩	سدوس
	١	١٧	ضمرة
	٢	١٥	الحم وتنوخ
	٢	١٠	عبس
عدد المقاتلة حوالي ٧٠٠ رجلا	٩	٤٢	أشجع
	١	١٧	حضر موت
عدد المقاتلة حوالي ١٠٠٠ رجلا	٦	٧٨	جهينة
عدد المقاتلة حوالي ١٠٠٠ رجلا	٦	٨٠	سليم
عدد المقاتلة حوالي ١٠٠٠ رجلا	٣	١١	حير
	٣	٦	غنو
	٢	٢	بنو قينقاع
	٢	٣	بنو النضير
	١	١٥	بنو قريظة
			سائر قبائل اليهود
	٢	١٩	من دخل الاسلام
	٥٢١	١٣٤١	الأوس والخزرج
	١٦٩	٣٥٦	قريش
	١٢	٦٣	ثقيف

جميع المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم
تأليف ملحق رقم (١)

ملحوظات	عدد الأفراد		القبيلة
	أنثى	ذكر	
المجموع	٦١	١٧٥	الموالي مهاجرون لم تعرف قبائلهم
	٨٤	٦٠٥	
	١٠٣٣	٣٧١٨	

ملحق رقم (٢)

(كتاب النبي (ص)، بين المهاجرين والأنصار واليهود
وهو المعروف بالصحيحة أو دستور المدينة)»

«هذا كتاب من محمد النبي (رسول الله) بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجماعدهم. إنهم أمة واحدة من دون الناس. المهاجرون من قريش على ريعتهم يتماثلون بينهم وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين. ويضعون على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو الخاروت (بن الحزرج) على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو ساعدة على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو جشم على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو النجار على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو عمرو بن عوف على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو النبيت على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. وينو الأوس على ريعتهم يتماثلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.

«وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل. وأن لا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه. وأن المؤمنين المتقين (أيديهم) على (كل) من بغي منهم، أو ابتغى دسيعة ظلم، أو إثمًا، أو عدوانًا، أو فسادًا بين المؤمنين، وأن أيديهم عليه جهما، ولو كان ولد أحدكم. ولا يقتل مؤمن مؤمنا في كافر، ولا ينصر كافرا على مؤمن. وأن ذمة الله واحدة يجير عليهم أديانهم، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس.

«وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم. وأن سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله، إلا على سواء وعدل بينهم. وأن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضا. وأن المؤمنين يبي، بعضهم عن بعض بما نال دماءهم في سبيل الله. وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه. وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفسا، ولا يحول دونه على مؤمن. وإنه من اعتبط مؤمنا قتلا عن بيته فإنه قود به، إلا أن يرضى ولي المتقوت (بالعقل)، وأن المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم إلا قيام عليه. وأنه لا يحل لمؤمن أقربا في هذه الصحيفة، وأمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثا أو يؤويه، وأن من نصره، أو أواه، فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل. وأنكم معها اختلقتم فيه من شيء، فإن مردد إلى الله وإلى محمد.

«وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين. وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين

دينهم، مواليتهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته. وأن اليهود بني التجار مثل ما لليهود بني عوف. وأن اليهود بني الحارث مثل ما لليهود بني عوف. وأن اليهود بني ساعدة مثل ما لليهود بني عوف. وأن اليهود بني جشم مثل ما لليهود بني عوف. وأن اليهود بني الأوس مثل ما لليهود بني عوف. وأن اليهود بني ثعلبة مثل ما لليهود بني عوف، وإلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته. وأن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم. وأن لبني الشطبية مثل ما لليهود بني عوف، وأن البر دون الأثم. وأن مواليتهم ثعلبة كأنفسهم. وأن بطانة يهود كأنفسهم. وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد. وأنه لا ينحجز على ثأر جرح، وأنه من فتك فينفسه فتك وأهل بيته إلا من ظلم وأن الله على أبر هذا. وأن على اليهود نفقتهم، وعلى المسلمين نفقتهم، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الأثم. وأنه لا يائثم امره بحليفه، وأن النصر للمظلوم، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا عمارين.

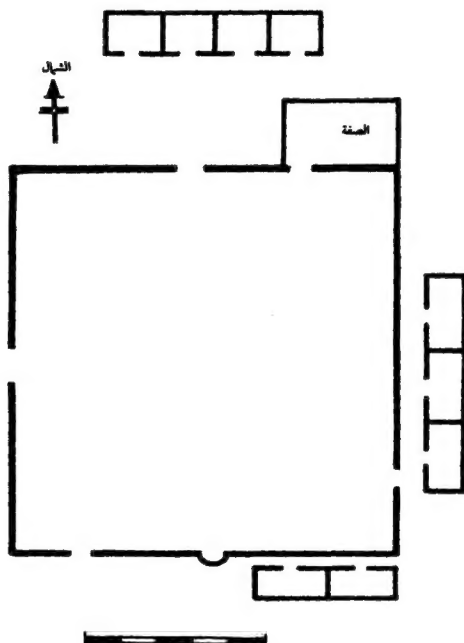
وأن يشرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة. وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم. وأنه لا تجار حومة إلا بإذن أهلها. وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث، أو اشتجار يخاف فساد، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وأن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره. وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها. وأن بينهم النصر على من دهم يشرب. وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فأنهم يصالحونه ويلبسونه، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك، فإنه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين. على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم.

وأن يهود الأوس مواليتهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة، وأن البر دون الأثم لا يكسب كاسب إلا على نفسه، وأن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره. وأنه لا يجوز هذا الكتاب دون ظالم أو آثم، وأنه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة، إلا من ظلم وأثم، وأن الله جبار لمن بر واتقى، ومحمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

(نموذج لكتب النبي (ص) ، الملوك وعظماء العالم ، كتابه ،

صلى الله عليه وسلم ، إلى هرقل عظيم الروم) **

«بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ورسوله ، إلى هرقل عظيم الروم . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد : فإني أدعوك بدعاية الاسلام ، أسلم تسلم ، وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فعليك إثم الأريسيين . و يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ، ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» .



مسقط لمسجد المدينة أيام الرسول موضحاً حوله عدد الحجرات والصفحة

